

محل نور تجلی ست رائے انور شاہ  
چو قرب او طلبی در صفائے باطن کوش

(حافظ شیرازی)

# حیاتِ نور

فخرالحقین حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب

(کے)

حالاتِ زندگی اور کمالاتِ علمی پر ان کے مخصوص تلامذہ کے

محققانہ مقالات

مُرتَّبَہ

دین الانور سید محمد ازہر شاہ قیصر

(۱۹۵۵ء)

مطبوعہ

محبوب المطالع برقی پریس ہلی

بار اول

۱۵۰۰

ضخامت

۳۶۰ صفحات

قیمت مجلد

چار روپے

————— لے ————— کا پتہ

سید محمد ازہر شاہ قیصر، شاہ منزل دیوبند  
(یو۔ پی)

پاکستانی حضرا

”مولانا محمد انوری ہستم مدرسہ تعلیم الاسلام“

محلہ سنت پورہ، لائل پور

(کو)

قیمت بھیج کر رسید ناشر کتاب کو دیوبند روانہ کریں \*



نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُوْلِكَ الْمَكْرِيْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

# افتتاحیہ

فخر المحدثین علامہ سید محمد انور شاہ صاحب کاشمیری نور اللہ مرتدہ کے انتقال کے پورے مین سال بعد توفیق الہی کی مساعدت سے ان کی باکمال زندگی کے مختلف گوشوں اور علمی فضائل کے مختلف پہلوؤں پر یہ تذکری اور تحقیقی کتاب شائع ہو رہی ہے، بادی النظر میں یہ تاخیر اشاعت حیرت انگیز ہوگی۔ مگر جن لوگوں کو یہ معلوم ہے کہ مال دولت کے حزانوں اور سرمایوں کو ہمیشہ سے ان کے مالک و وارث چھپاتے اور دفن کرتے چلے آئے ہیں وہاں علمی حقائق پر اگرچہ ان کے سرمایہ داروں نے مچل و امساک کی مہریں نہیں لگائیں۔ مگر ہر علمی کاوش صرف اپنے وقت اور اپنے عصر کے لئے انجام نہیں پاتی۔ بعض اوقات ان کا تعلق مستقبل میں آنے والے اوقات و حالات سے بھی ہوتا ہے، اور یہی وہ علمی ذخیرے ہوتے ہیں جنہیں موجودہ نسلیں التفات کی مستحق نہیں سمجھتیں اور اپنی نا فہمی سے گوشہ گنہامی میں ڈال دیتی ہیں، مگر بعد میں پیدا ہونے والے ذمی ہوش انسان ان کی قدر کرتے، ان کے ایک ایک حرف کو ڈھونڈ کر ایک جگہ جمع کرتے، اور ان کی ایک ایک سطر کی حفاظت پر اپنی ہمت و استعداد کو صرف کرتے ہیں۔ ”شاعر فردا“ کہہ کر اقبال نے اسی حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ علمی کاوشوں اور تصنیف و تالیف کی تالیخ پر اگر نظر ڈالی جائے تو اس دنیا میں اس کی بہت سی مثالیں مل سکتی ہیں کہ بڑے بڑے مصنفین اور حدیث و تفسیر کے بلند پایہ علماء کی تصانیف خود ان کی زندگی میں نہ چھپ سکیں اور نہ حاضر الوقت افراد نے ان علمی جواہر یاروں کی طرف کوئی توجہ دی۔ مگر نئی نسلوں نے انہیں اپنی قومی زندگی کا بہترین اثاثہ قرار دیا، اور بزرگوں کی اس

میراث کو گردِ شریں ایام سے محفوظ کر دینے کے لئے سرگرم عمل ہے۔

بہت ممکن ہے کہ آج سے بیس سال پہلے کی علمی دُنیا چوں کہ براہِ راست حضرت علامہ سید محمد انور شاہ صاحب کے فیضانِ علمی اور برکاتِ زندگی سے مستفید ہو چکی تھی اور زندگی کی خم دار راہوں پر اُن کے کمالاتِ باطنی کا نقشِ پا ابھی وقتی تغیرات سے مضطرب نہیں ہوا تھا، اس لئے خود قدرت نے اس کی ضرورت نہ سمجھی ہو کہ اُن کے علوم کے بکھرے ہوئے موتیوں کو ایک رشتہ دُڑیں میں پرو دیا جائے اور اب بیس سال کے بعد جب عوام و خواص میں بڑی حد تک ان کے علوم و معارف کی اشاعت کی ضرورت اور طلب پیدا ہو گئی ہے۔ یہ بے محل نہ سمجھا گیا ہو کہ اس علمی حِزرانہ کی حفاظت کیلئے ابتدائی کوئی کوشش کی جائے، ایک ایسی ابتدائی کوشش جو اپنے انجام تک مسلسل، غیر منقطع اپنے ہر وقت پر علمی اور تعمیری ثابت ہو۔

مجھے قدرت کے ان مخفی مصالح کا احساس اس پہلو سے اور زیادہ ہوا کہ اب سے دس پانچ سال پہلے میرے اوقات میں اس طرح کی فراغت اور یکسوئی بہت کچھ تھی کہ میں حضرت علامہ مرحوم کے متعلق ایسے کسی کام کو چھپرنا تو سہولت اُسے پورا کر لیتا، مگر اُس وقت اصرارِ توجہ نہیں ہوتی۔ ٹھیک ایسے وقت پر جب اپنی مصروفِ زندگی کی ذمہ داریوں سے میرے ناتواں قوائے فکر و عمل بُری طرح تھک چکے تھے کسی غیبی خیال نے مجھے کام پر آمادہ کیا۔ ابتدائی یہ خیال بھی ہوا کہ اس عالمِ درد و کلفت میں کسی کام کو پورا کرنا مشکل اور کام کے حق کو ادا کرنا ناممکن ہے، مگر کام کرنے کا جذبہ ان خیالات و اوهام پر غالب آگیا، اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ ذہنی نقوش نے عمل کی مرضی شکل حاصل کر لی۔ یہ ایک حقیقت ہے جو جسے صرف میں نہیں بلکہ پورا طبقہ اہل علم جانتا ہے کہ چند صفحات کی اس کتاب میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق جو کچھ پیش کیا گیا ہے وہ اُن کے علوم و کمالات کے دریائے سبکراں کے صرف چند قطرے ہیں، میں نے اپنی اس محنت سے ان کے علوم



کی ترتیب و حفاظت کے لیے چوڑے کام کی ابتداء کی ہے، خدا کرے یہ ابتداء اپنی انتہا تک پہنچے۔

اس کتاب کی طباعت اشاعت کے سلسلہ میں مجھے اپنے بزرگوں کے احسانات کا شکریہ ادا کرنا ہے جو حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے اپنے علمی اقتساب کو اپنی زندگی کا سب سے بڑا امتیاز سمجھتے ہیں، میں وقت کی کمی کے باعث اپنے سلسلہ گفتگو کو مختصر کرنے کے درپے ہوں، لیکن اس کے باوجود یہ کہے بغیر آگے بڑھنا میرے لیے مشکل ہوگا۔ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ کے وسیع حلقہ نے ان کی علمی تحقیقات کی حفاظت، ان کے علوم کی اشاعت و بقاء، ان کے نقوش حیات کو گرد و غبارِ زمانہ سے محفوظ رکھنے، اور ان کی اولاد کی خدمت و نگرانی میں اپنی ایسی سرگرمی و تہیات کا اظہار کیا کہ حضرت علامہ انور شاہ کے خاندان نے ادائے شکر و سپاس کے لئے اپنے آپ کو مجبور پایا۔ مولانا سید محمد ادریس صاحب سکر وڑوی، حضرت مولانا اعجاز علی صاحب، مولانا سید ابوظفیر ندوی۔ حضرت مولانا محمد طیب صاحب مدظلہ۔ حضرت مولانا مناظر حسن گیلانی، مولانا سید احمد رضا اکبر آبادی، مولانا محمد یوسف بنوری، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی، مولانا محمد میاں صاحب، مولانا محمد صاحب انوری، مولانا محمد منظور صاحب نعمانی، وغیرہم اپنی زندگی کے بہت سے اوقات اپنے استاذ کے علوم قرآن و حدیث کے افہام و تفہیم کے لئے صرف فرما چکے ہیں۔ ان کے لئے کیا مشکل تھا کہ وہ اپنی ذمہ دارانہ مصروفیتوں کو پس پشت ڈال کر چند صفحات اپنے استاذ کے ذکر خیر کے لئے تحریر فرما دیتے۔

الحاج مولانا محمد ابن موسیٰ میاں (امجدہ العالی، الحاج سیٹھ محمد ابن سید علی نئی مولانا موسیٰ ابراہیم بھام جی، جناب یعقوب سوجہ صاحب (نیلپروٹ) جناب

ایم، اسی، مننتی صاحب (کومائی پورٹ)، جناب ایم یوسف صاحب (جواہر سنگ)،  
 کسی عالی مہمتی، فرض شناسی اور بے ریا سخاوت و قیاضی نے ہمیشہ خاندان انوری کی  
 غیرت و خودداری کو زندہ رہنے میں مدد دی ہے، حسب عادت اس موقع پر بھی ان  
 حضرات نے سینکڑوں کے مالی عطیات اس کتاب کو منظر عام پر لانے کے لئے پیش  
 کئے، علماء اور امراء کے یہ دونوں طبقے اہل علم کی زائد سے زائد تعریف اور پُر خلوص شکریہ  
 کے مستحق ہیں۔ حق تعالیٰ ان کی خدمات کو حسن قبول سے سرفراز فرمائیں۔

حضرت مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی نے کتاب کی طباعت سے  
 دل چسپی، برادر مولانا عبدالحق صاحب غازی پوری نے تصحیح پر اپنا وقت صرف کیا  
 مخدوم حضرت مولانا سید محمد ادریس صاحب سکھر وڈوی نے دوسرے انتظامات  
 کی نگرانی کی، برادر عزیز مولوی سید محمد انظر شاہ سلمہ نے اپنے مفید مشوروں سے  
 میری مدد کی۔ ان سب حضرات کی عنایات کا بھی میں ممنون ہوں۔

ارباب نظر نے اگر تدرافرائی کی توانا اللہ اس کتاب کا دوسرا ایڈیشن  
 جلد ہی شائع ہو گا اور اس میں کچھ نئے مضامین اور کارآمد خصوصیات کا اضافہ  
 بھی کیا جائے گا۔ ہر اچھے کام کی توفیق اللہ رب العالمین ہی کی رضا پر  
 موقوف ہے + واللہ الموفق و بید الخیر

سید محمد ازہر شاہ قیصر

شاہ منزل دیوبند

یکم جنوری ۱۹۵۵ء

# فہرستِ مضامین

(۱) افتتاحیہ

سید محمد اذہر شاہ قیصر

(۲) حالاتِ زندگی

(۱ تا ۲۹) سید محمد اذہر شاہ قیصر

(۳) علامہ انور شاہ کی درسی خصوصیات

(۳۰ تا ۱۰۹) حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی

(۴) حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ

(۱۱۰ تا ۱۲۸) مولانا محبت الدین صاحب کاندھلوی

(۵) حضرت علامہ انور شاہ کے افادات

(۱۲۹ تا ۱۵۹) حضرت مولانا محمد منظور رضا نعمانی

(۶) اے تو مجموعہ خوبی بچہ نامت خوانم !

(۱۶۰ تا ۱۷۷) جناب مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی ایم۔ اے

# (۷) حضرت شاہ صاحبؒ کی تصانیف

۱۹۹ تا ۱۷۸ فاضل شہیر مولانا محمد یوسف صاحب بنوری

(۸) نور الایات

۲۳۹ تا ۲۰۰ حضرت مولانا محمد طیب صاحب

(۹) حضرت مولانا سید انور شاہ صاحبؒ

۲۴۶ تا ۲۲۰ حضرت مولانا اعجاز علی صاحب

(۱۰) علامہ انور شاہؒ اور قادیانیت

۲۶۹ تا ۲۴۷ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب بنوری

(۱۱) حضرت شاہ ضا اور دارالعلوم دیوبند

۲۹۷ تا ۲۷۰ حضرت مولانا محمد میاں صاحب بنوری

(۱۲) حضرت شاہ صاحبؒ سے دو ملاقاتیں

۳۰۱ تا ۲۹۸ پروفیسر سید ابوظفر ندوی

(۱۳) حضرت الاستاذ محدث کشمیریؒ

۳۳۸ تا ۳۰۲ مولانا محمد صاحب انوری

(۱۴) حضرت شاہ صاحبؒ کا تبحر علمی

۳۵۲ تا ۳۳۹ مولانا سید محمد ادریس صاحب

# حضرت مولانا سید النور شاہ

## ذاتی حالات، علمی اور دینی خدمات

احقر نے اپنے اس مضمون میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حالات زندگی ان کی علمی اور دینی خدمات امدان کے تحریک جامعیت پر روشنی ڈالنے کی ایک ناکام کوشش کی ہے۔ اپنے بزرگ حضرت مرید النور شاہ صاحب دیوبندی کامنوں ہوں کہ انھوں نے اس مضمون میں مفید نوٹس تحریر فرما کر اس کی افادیت و دلچسپی میں اضافہ فرمادیا۔

حضرت مرحوم کے حالات زندگی پر یہ مضمون نامکمل ہے۔ بہت سی چیزیں یادداشت میں رہ گئیں اور عدیم الفرستی کی وجہ سے صلح قرطاس پر انھیں لانے کی توفیق نہ ہو سکی۔ خدا کرے کہ آئندہ اڈیشن میں ان امور کی تلافی ہو سکے۔

قیصر

حضرت علامہ جلیل رحمۃ اللہ علیہ ۲۷ شوال المکرم ۱۲۹۲ھ بروز شنبہ بوقت صبح اپنے ناہنہاں میں بمقام موضع دودھواں ر علاقہ لولاب کشمیر میں پیدا ہوئے۔ ۱۲ سال کی عمر میں اپنے والد ماجد حضرت مولانا سید محمد معظم شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے قرآن پاک شروع کیا اور چھ برس کی عمر تک قرآن پاک کے علاوہ فارسی

کے متعدد مسائل بھی ختم کر لئے۔ پھر مولانا غلام محمد صاحب رصونی پورہ سے فارسی و عربی کی تعلیم حاصل کی اور ابھی آپ کی عمر ۱۳-۱۴ سال کی تھی کہ ۱۳۰۵ھ میں شوق تعلیم نے لولاب کے مرغزاروں اور سبزہ زاروں پر غریب الوطنی کی علمی زندگی کو ترجیح دی۔ یہ چند واقعات ان کے بچپن کی زندگی پر کچھ روشنی ڈالتے ہیں۔ ان سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ جس شخص کو آگے چل کر وقت کار از می و غزالی بننا تھا۔ اس کی ابتدائی کتنی شاندار اور حیرت ناک تھی۔

آپ کے والد معظم حضرت مولانا محمد معظم شاہ صاحب نے بیان فرمایا کہ جب انھوں نے مختصر القدوری مجھ سے شروع کی تو مجھ سے بعض ایسے مسائل دریافت کرتے تھے کہ مبسوط کتابوں کے مطالعہ کے بغیر ان کا جواب دینا ناممکن تھا۔ میں انھیں ان مویشگافیوں سے بچنے پر منع کرنے پر مجبور ہوا۔ اخیر میں اس قوت و ذکاوت و ذہانت سے پریشان ہو کر میں نے انھیں ایک دوسرے عالم کے سپرد کیا۔ مگر دوسرے استاذ کو بھی ان سے یہی شکایت پیش آئی۔

آپ کے والد آپ کو اور آپ کے بڑے بھائی یسین شاہ مرحوم کو کشمیر کے پہاڑوں میں اعتکاف کرنے والے ایک عارف کے پاس حصول برکت کے لئے لے گئے۔ عارف نے جب اس ہونہار بچہ کو دیکھا تو والد سے پوچھا کہ کیا یہ تمہارا بچہ ہے؟ پھر کہا کہ یہ بڑا عظیم الشان عالم ہو گا۔ اور مستقبل میں اس کی علمی عظمت مسلم ہو گی۔ ایک دفعہ منطق اور نحو کے چند مسائل کا مطالعہ کر رہے تھے۔ اتفاقاً ایک بڑے عالم اس وقت آپ کے پاس آ گئے۔ ان عالم نے ان کی کتابوں کو اٹھا کر دیکھا کتابوں پر خود حضرت مرحوم کے حواشی لکھے ہوئے تھے۔ بچپن کے زمانہ کی اس ذکاوت، تیزی طبع، معجوت فہم اور طبیعت کی دوررسی کا اندازہ کر کے بے اختیار انھوں نے کہا کہ یہ بچہ اپنے وقت کار از می اور اپنے زمانہ کا غزالی ہو گا۔

علمی مذاق اور ذکاوت و ذہانت کے ساتھ سلامتی طبع حسن اخلاق اور اعمال صالحہ کی دولتیں بھی شروع سے آپ کوافر مقدار میں ملی تھیں۔ آپ کے غیر معمولی حوالہ کو دیکھ کر کشمیر کے عوام عام طور پر یہ شبہ کرتے تھے کہ کہیں آپ ہمدی موعود ہوں آپ کے والد محترم اور خاندان کے دوسرے بزرگوں کو عوام کی اس غلط فہمی کی تردید کرنی پڑتی تھی۔

آپ نے خود ایک موقع پر فرمایا کہ:- میں بارہ سال کی عمر میں فتاویٰ دینے لگا تھا۔ اور نو سال کی عمر میں فقہ و نحو کی مطولات کا مطالعہ کر چکا تھا۔ ذالک فضل اللہ یوعتیه من یشاء۔

پچنانچہ تین سال تک آپ ضلع ہزارہ (سرحد) کے متعدد علماء و صلحا کی خدمت میں رہ کر علوم عربیہ کی تکمیل فرماتے رہے۔ پھر جب علوم و فنون کی پیاس وہاں بھی بجھتی نظر نہ آئی تو ہندوستان کے مرکز علوم دینیہ دار العلوم کی شہرت سن کر آپ بھی ۱۳۳۸ھ یا ۱۳۳۹ھ میں بعمر سولہ سترہ سال ہزارہ سے دیوبند آ گئے۔ دیوبند میں آپ نے چار سال رہ کر وہاں کے مشاہیر وقت و کیتے روز گار علماء سے فیوض علمیہ و باطنیہ کا بدرجہ اتم استفادہ کیا۔ اور ۲۰ اور ۲۱ سال کی عمر میں نمایاں شہرت و عزت کے ساتھ سند فراغ حاصل کی۔ جن علماء سے آپ کو شرف تلمذ رہا ہے۔ ان میں سے مندرجہ ذیل حضرات خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

قدوة العلماء حضرت مولانا الحاج محمود الحسن صاحب نور اللہ مرقدہ۔ حضرت مولانا الحاج الحافظ خلیل احمد صاحب سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ۔ حضرت مولانا محمد اسحاق صاحب امرتسری ہاجرہ دینی۔ حضرت مولانا غلام رسول صاحب ہزاروی الدیوبندی۔ دیوبند سے فارغ ہو کر قطب الانار شاہ حضرت مولانا الحاج شید احمد صاحب گنگوہی قریب سترہ کی خدمت میں گنگوہ شریف لے گئے۔ اور وہاں سے سند

حدیث کے علاوہ فیوض باطنی بھی حاصل کئے۔ اس کے بعد آپ دہلی تشریف لیگئے۔ اور تین چار سال تک مدرسہ عالیہ امینیہ کے مدرس اول رہے۔

دہلی میں بارہ تیرہ سال قیام کے بعد بعض ضرورتوں اور مجبوریوں کے باعث آپ کشمیر تشریف لے گئے۔ اور ۱۲۲۸ھ میں آپ بعض مشاہیر کشمیر کی رفاقت میں زیارت حرمین شریفین سے مشرف ہوئے۔ سفر حجاز میں طرابلس، بصرہ اور مصر و شام کی جلیل القدر علمائے آپ کی بہت عزت کی اور سب نے آپ کی خداداد و بے نظیر لیاقت و استعداد دیکھ کر رات حدیث عطا فرمائیں جن میں آپ کا نام الفاضل الشیخ محمد انور بن مولانا محمد معظم شاہ لکشمیری لکھا گیا ہے۔

سفر حجاز سے واپس آ کر خواجگان قصبہ بارہ مولاد کشمیر کا ایک مشہور مقام ہے، خصوصاً خواجہ عبد الصمد لکھنوی رئیس اعظم کے اصرار پر آپ نے اسی قصبہ میں مدرسہ فیض عام کی بنیاد ڈالی۔ اور تقریباً تین سال تک آپ وہاں خلق اللہ کو فیض یاب فرماتے رہے۔ اسی اثنا میں آپ کو دارالعلوم دیوبند کے مشہور جلسہ دستار بندی میں مدعو کیا گیا اور آپ دیوبند تشریف لے گئے دارالعلوم میں آپ نے استفادہ علوم و فنون کیا تھا اور وہیں ہی سند فراغ حاصل کی تھی۔ اب اسی دارالعلوم میں مدرس مقرر ہو گئے سنن ابوداؤد شریف اور صحیح مسلم شریف کا درس سالہا سال تک آپ بغیر کسی تنخواہ کے دیتے رہے۔ چند سال بعد آپ کو اپنی والدہ ماجدہ کے انتقال کی وجہ سے پھر کشمیر جانا پڑا۔ لیکن دارالعلوم کی طرف سے واپسی کا شدید تقاضا ہوا۔ اس لئے جلد ہی واپس تشریف لے آئے۔

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو آپ کو بہت زیادہ



شفیق استاد تھے اور ساتھ ہی آپ کا بہت زیادہ احترام بھی فرماتے تھے۔ وہ اکثر دیوبند میں آپ کے مستقل قیام کی تجاویز سوچا کرتے تھے۔ چنانچہ سب سے پہلے آپ نے حضرت شاہ صاحب کو اپنا جانشین مقرر فرمایا۔ اور پھر اتباعاً للسنۃ النبویہ نکاح کی تاکید فرمائی۔ یہ ۱۳۳۲ھ کا واقعہ ہے۔ جب آپ کی عمر شریف ۴۴ سال تھی۔

بظاہر حضرت شاہ صاحب کو مجردی رہنا بہت پسند تھا۔ اور آپ شادی کے لئے بالکل آمادہ نہ تھے۔ لیکن بسبب اتباع سنت نبوی اور اپنے مشفق و محترم استاد کے اصرار پر بادل ناخواستہ رضامندی ظاہر فرمائی۔ اور جناب مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی ہتھم دارالعلوم کے حسن انتخاب سے گنگوہ ضلع سہارنپور کے ایک اعلیٰ اور معزز شریف خاندان میں آپ کی شادی ہو گئی۔ اس سے پہلے آپ دارالعلوم میں حصۂ بندہ درس دیتے تھے۔ اب شادی کے بعد بسبب حوائج اہل و عیال نہایت قلیل تنخواہ قبول فرمائی۔

دارالعلوم دیوبند کی خدمات کے سلسلہ میں آپ کو بیشتر ہندوستان کے اکثر مقامات میں جانا پڑا ہے۔ اور جہاں جہاں آپ تشریف لے گئے ہیں وہاں سے دارالعلوم کی امداد و اعانت میں غیر معمولی کامیابی ہوئی ہے۔

ایک مرتبہ دارالعلوم کا وفد نواب خواجہ سرسلیم اللہ بہادر نواب آف ڈھاکہ کی خدمت میں گیا۔ حضرت شاہ صاحب رئیس الوفدہ تھے۔ اور آپ نے عربی زبان میں نواب صاحب کو نہایت فصیح و بلیغ ایڈریس دیا۔ جس سے نواب صاحب مرحوم پر نہایت گہرا اثر ہوا۔ اور وفد مذکور نہایت کامیاب ہو کر واپس آیا۔ ویکہذا

۱۳۳۲ھ تک آپ دارالعلوم میں بحیثیت صدر مدرس و جانشین شیخ الہند درس

حدیث دیتے رہے۔ اس کے بعد جب منتظمین دارالعلوم سے بعض اصلاحات کے سلسلہ میں اختلاف ہوا تو آپ نے ۱۳۲۲ھ میں دارالعلوم سے قطع تعلق فرمایا۔ اور آپ قطب عالم حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی شیخ تفسیر حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی حضرت مولانا سراج احمد صاحب رشیدی مولانا محمد حفظ الرحمن صاحب سیوہاروی مولانا بدر عالم صاحب میٹھی اور بہت سے علماء اور کئی سوطلبہ کی ایک جماعت کے ساتھ ڈابھیل جامعہ اسلامیہ شریف لے گئے۔ اور ۱۳۵۱ھ تک آپ نے جامعہ میں رس حدیث کا مشغلہ جاری رکھا۔ ۲۰ صفر المظفر ۱۳۵۲ھ کو شب کے آخری حصہ میں آپ فریاد بوند میں داعی اجل کو لبیک کہا۔ اور کئی سال کی علالت کے بعد اس دار فانی سے رحلت فرما ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حضرت شاہ صاحب موجودہ سیاسی خلفشار میں جمعیتہ علماء ہند کے مسلک کے بہت بڑے حامی بہت بڑے حریت پسند برطانوی امپریلزم کے سخت دشمن رہندوستان میں دین فیم کو سر بلند دیکھنے کے آرزو مند تھے۔ شروع سے آخر تک آپ جمعیتہ علماء کی مجلس عاملہ کے اعلیٰ رکن اور جمعیتہ کے مقاصد کے ہمدرد رہے۔ ہمیشہ آپ نے اپنے گرانقدر مشوروں سے جمعیتہ کی رہنمائی اور جمعیتہ کے حلقے کو وسیع کرنے کی کوشش فرمائی ۱۳۲۲ھ میں حضرت مرحوم نے پشاور میں جمعیتہ کے آٹھویں عظیم الشان اور تاریخی سالانہ اجلاس کے صدر کی حیثیت سے ایک بصیرت افروز اور معرکہ آرا خطبہ میں بہت سے مذہبی اور سیاسی موضوعات پر اپنے گراں قدر خیالات کا اظہار فرمایا تھا۔ جمعیتہ کو علاوہ مجلس احرار کے حال پر بھی حضرت مرحوم کا گوشہ چشم التفات مبذول رہا۔ اور اس کے قائدین کی بھی حضرت مرحوم نے اپنے علم و فضل اور روحانی قوت سے قیادت و رہنمائی فرمائی۔ تحریک کشمیر میں احرار کو حضرت مرحوم کی تمام ہمدردیاں حاصل تھیں۔ علامہ مرحوم کو دور حاضر کے مہلک ترین فتنہ قادیانیت کی تردید سے غیر معمولی شغف تھا۔

ساہا سال تک علامہ مرحوم اس فتنہ کی ہلاکت سامانیوں سے ملت مرحومہ کو محفوظ فرمانے کے لئے تحریری و تقریری طور پر خدشات انجام دیتے رہے۔ تردید قادیانیت کے سلسلہ میں آپ انتہائی پریشان کن علالت کی حالت میں بھی مذہبی جلسوں میں شرکت کے لئے دور دور کا سفر فرماتے تھے۔ انتہایہ کہ انتقال کے صرف چند دن پہلے آپ اپنی مشہور و معرکہ آرا تصنیف ”خاتم النبیین“ سے فارغ ہوئے تھے۔ جس میں آیہ کریمہ **مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنَ رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ** و خاتم النبیین کی آپ نے اپنے مخصوص میثانہ اور محققانہ انداز میں تفسیر فرمائی ہے۔ یہ تصنیف محض قادیانیوں کے دجل و تبلیس کے تار پود بکھیرنے کے لئے فرمائی گئی تھی۔ اس سے فرغت پا کر حضرت مرحوم نے اپنے خدام سے ارشاد فرمایا:-

”میں نے آخرت کے لئے کچھ نہیں کیا تھا۔ خاتم النبیین کے عنوان سے یہ چند سطریں لکھی ہیں۔ انشاء اللہ یہ مرزائے قادیان کے دجل و فریب کو اظہر من الشمس کر دیگی اور میرے لئے زاد راہ آخرت ہوں گی۔“

جلس احسار کو حضرت مرحوم نے رد قادیانیت پر متوجہ فرمایا۔ احرار نے اس فتنہ کے استیصال کے لئے قابل قدر سرگرمی کے ساتھ جہاد کیا اور اس کو ناپاک اثرات کو بہت حد تک ختم کر کے اسلام کی عظیم الشان خدمت انجام دی۔

ڈاکٹر سر محمد اقبالؒ کو اپنی زندگی کے آخری ایام میں اسلام سے جو شغف پیدا ہو گیا تھا۔ واقفین حال اس حقیقت سے واقف ہیں کہ یہ حضرت علامہ سید محمد انور شاہؒ کی برکات تھیں۔ ڈاکٹر موصوف نے اسلامیات میں علامہ مرحوم سے بہت کچھ استفادہ کیا۔ اور علامہ مرحوم کے فیض صحبت نے ان کی روح کو جلا بخشی۔ ڈاکٹر موصوف دل و جان سے علامہ مرحوم کا احترام کرتے تھے۔ اور عقیدت و محبت کے جذبات کے ساتھ علامہ کی رائے کے آگے سر تسلیم خم کر دیتے تھے۔

حضرت کے علمی و علمی کمالات میں سے جو چیز آپ کو اقران و اعیان عصر میں سب سے زیادہ ممتاز کرتی تھی۔ وہ آپ کی جامعیت و بحر علمی ہے۔ علوم عقلیہ و شرعیہ میں سے ایک بھی ایسا علم نہیں ہے جس میں آپ کو ہارت تاتمہ حاصل نہ ہو۔ اور شاید یہ کہنا بھی بے جا نہ ہوگا کہ علماء متقدمین میں بھی ہر حیثیت سے ایسی جامع علوم عقلیہ و نقلیہ ہستیاں نادر و نادر ہی ملتی ہیں۔

آپ سیکڑوں علماء و فضلاء کے مجمع میں بیٹھ کر ہر ایک علم و فن کے مسائل پر اس طرح تقریر فرمایا کرتے تھے کہ گویا آپ کو تمام مسائل فن مستحضر اور کالہ نقاش فی الجبر ہیں۔ حتیٰ کہ بعض دفعہ خیال ہوتا تھا کہ اپنے ارادہ سے کلام نہیں کر رہے ہیں۔ بلکہ الہامات و ارادات کے زور پر کہہ رہے ہیں اور یہ تو بیشتر ہوتا تھا کہ اکابر علماء وقت سے جب بعض دقیق و لائیل یا مختلف فیہ مسائل کے متعلق پوچھا جاتا تھا تو وہ حضرت سے استفسار کرنے کو فرمایا کرتے تھے۔

اور اکثر علماء عصر حاضر کو جب کسی علمی مسئلہ میں کوئی دقت پیش آتی تھی تو وہ خود بھی حضرت مرحوم سے مراجعت فرماتے تھے۔ ذیل میں حکیم الامتہ حضرت مولانا اثر علیؒ کے ایک مکتوب گرامی کا پہلا اور آخری حصہ مندرج ہے۔ جو انھوں نے حضرت مرحوم کو ارسال فرمایا تھا۔ جس میں انھوں نے کسی مسئلہ پر حضرت مرحوم سے تحقیق چاہی ہے نفقۃ العنبر حضرت مولانا انور شاہ صاحب کی ایک طویل اور جامع تاریخ حیات ہے جسے عربی زبان میں حضرت مرحوم کے شاگرد مولانا محمد یوسف بنوری نے مرتب اور مجلس علمی نے ڈابھیل سے شائع کیا ہے۔ نفقۃ العنبر کا بیان ہے کہ حکیم الامتہ نے اکثر مسائل میں علامہ مرحوم سے استفادہ کیا ہے۔

ازناکارہ آورہ اشرف علی عفی عنہ بخدمت بابرکت جامع الفضائل العلیہ  
والعلیہ حضرت مولانا سید انور شاہ صاحب دامت انوارہم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ  
تحقیق سابق کے متعلق بضرورت مکرر تکلیف دینا پڑی۔ امید ہے کہ معاف فرمائیں گے  
ایک حادثہ خود مجھ کو پیش آیا۔ اس کے متعلق جداگانہ تکلیف دیتا ہوں انہودال  
خائفہ اس میں روایت و درایت سے کچھ حکم فرمائیں۔

حضرت شاہ صاحب کا تبحر علمی و جامعیت فنون نہ صرف ہندوستان میں مسلم  
تھا۔ بلکہ مصر و شام بیروت حرمین شریفین و دیگر بلاد اسلامیہ کے بھی جو علماء ہندوستان  
بغرض سیاحت آتے تھے اور دارالعلوم میں پہنچ کر آپ سے مختلف مسائل پر گفتگو کرتے تھے  
وہ آپ کی بے نظیر علمی قابلیت کے معترف ہو کر جایا کرتے تھے اور اکثر نے کہا کہ ہمارے  
ملک میں کوئی ایسا جامع و محقق عالم نہیں۔

متصر کے مشہور عالم و ادیب علامہ سید رشید رضا دیر رسالہ "المنار" جو مفتی محمد  
عبدہ کے شاگرد رشید تھے۔ ندوۃ العلماء لکھنؤ کے سالانہ جلسہ میں ہندوستان تشریف لائے  
سید رشید رضا مرحوم دارالعلوم میں بھی آئے اور آپ نے وہاں کا معائنہ کیا۔ حضرت شاہ  
صاحب نے طلباء و اراکین مدرسہ و اعیان شہر کے جلسہ عام میں اس موقع پر عربی زبان  
میں ایک مبسوط تقریر فرمائی۔ جس میں آپ نے اولاً دارالعلوم کی اجمالی تاریخ بیان فرمائی  
پھر درس حدیث شریف کا جو طریقہ دارالعلوم دیوبند میں رائج تھا اس کو واضح فرمایا۔  
نیز حنفیہ کے مسلک کو مستحکم دلائل کے ساتھ پیش فرمایا۔ اور اس کے اصول اساسی پر کافی  
روشنی ڈالی جس سے رشید رضا مرحوم بہت زیادہ محفوظ ہوئے۔ اور حضرت شاہ صاحب  
کی قوت بیان اور استدلال اور وسعت معلومات پر سخت تعجب۔ نیز علامہ رشید رضا مرحوم

نے شافعی المذہب ہونے کی وجہ سے مذہب حنفی کے متعلق آپ سے بہت سے سوالات بھی کئے جن کا حضرت نے کافی و شافی جواب مرحمت فرمایا۔

سید رشید رضا علامہ محترم کی ملاقات سے اس قدر محفوظ ہوئے کہ آخر انھیں یہ کہنا پڑا کہ اگر میں اس دارالعلوم کو نہ دیکھتا تو ہندوستان سے نہایت مایوس ہو کر واپس جاتا۔ اس دارالعلوم نے مجھ کو بتا دیا ہے کہ:-

”ہندوستان میں ابھی علوم عربیہ اور تعلیمات مذہبی اعلیٰ پیمانہ پر موجود ہیں۔“

علامہ مولے جانا اللہ روسی اسلامی دنیا کے زبردست عالم اور وسیع النظر فاضل ہیں۔ ان کی علمی شخصیت عالمگیر شہرت کی مالک ہے۔ ۱۹۳۳ء تا ۱۹۳۷ء میں علامہ مولیٰ دیوبند تشریف لائے تھے۔ آپ کئی دن تک علامہ مرحوم سے علمی مسائل پر تبادلہ خیالات کرتے رہے۔ اور اخیر میں آپ نے علامہ مرحوم کے تبحر علمی کا اعتراف فرمایا۔

حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کا حافظہ زبان زد خلایق ہے۔ ایک کتاب کے اگر پانچ پانچ یا دس دس حواشی بھی تھے تو آپ کو یاد ہوتے تھے۔ حوالہ ہائے کتب صحیحہ لقیہ جلد صفحات آپ کو ایک ہی دفعہ کے مطالعہ سے محفوظ ہو جاتے تھے۔ اور جس وقت کسی اہم علمی مسئلہ پر تقریر فرماتے تھے تو بے شمار کتابوں کے حوالے بلا تکلف دیتے چلے جاتے تھے۔ احادیث کا تمام ذخیرہ اور ان کی صحت اور عدم صحت کے متعلق طویل و عریض بحثیں رواۃ کے مدارج و مراتب اس طرح محفوظ تھے کہ طلبہ حدیث اکثر آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر ایک مکمل لائبریری کا کام لیتے اور ایسے سوالات کا جواب منٹوں میں حاصل کر لیتے جن کی تحقیق جستجو کے لئے ایک پوری عمر درکار ہے۔ پھر ہر جواب میں جامعیت اس قدر ہوتی تھی کہ اس موضوع پر کسی کتاب کو خواہ وہ مطبوعہ ہو یا قلمی دیکھنے کی ضرورت باقی نہ رہتی۔ مشہور و معروف کتب خانوں کی اکثر مخطوطات (قلمی کتابیں) نظر سے گزر چکی تھیں۔ اور اس طرح محفوظ تھیں کہ گویا آج ہی مطالعہ کیلئے۔

آخر عمر میں بیماری کا بہت زیادہ غلبہ رہا جس سے ممکن تھا کہ حافظہ پر اثر پڑتا۔ مگر فضل ایزدی سے آپ کو یہ عارضہ لاحق نہیں ہوا۔ حالانکہ بہت سے کامل محدثین کے حافظہ میں آخر عمر میں اختلاط آگیا تھا۔ اس اعتبار سے آپ آیۃ من آیات اللہ تھے۔

جزئیات فقہ نہ صرف فقہ حنفی کی بلکہ ائمہ اربعہ اور دوسرے ائمہ کی بھی بہت زیادہ آپ کو محفوظ تھیں۔ مگر حضرت باوجود اس کمالِ فقاہت و حفظ کے اکثر ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ میں ہر فن میں اپنی رائے رکھتا ہوں۔ اور کسی کی تقلید نہیں کرتا۔ لیکن فقہ میں کوئی رائے نہیں رکھتا۔ اور اس میں امامِ اعظم کا مقلد ہوں۔

علمِ حدیث میں جو کچھ آپ کا مرتبہ ہے وہ سب کو معلوم ہے۔ اس فنِ مبارک میں اللہ تعالیٰ نے وہ کمال آپ کو عطا فرمایا تھا کہ عرب و عجم میں اس کی نظیر مشکل بلکہ قسماً ناممکن ہے۔ کمالِ حافظہ کی وجہ سے علاوہ صحاح ستہ کے دیگر کتبِ مبسوطہ حدیثِ مطبوعہ و قلمی آپ کو از بر تھیں۔

مرحوم کا یہ تجرِ صرفِ علوم و نقلیہ میں محدود نہ تھا بلکہ آپ کو یکاں حال تھا کہ فن کی کوئی کتاب ملی اور اس کو شروع سے آخر تک ضرور ایک بار مطالعہ فرمایا۔ اور جب کبھی ساہا سال کے بعد اس کے متعلق کوئی بات چھڑی تو اس کتاب کے مندرجات کو اس طرح حوالوں کے ساتھ بیان فرما دیا کہ سننے والے ششدر و حیران رہ گئے۔

ایک بار پنجاب سے ایک صاحبِ علمِ جفر کے متعلق چند مشکل ترین مسائل حل کرنے کے لئے حضرت کی خدمت میں دیوبند حاضر ہوئے۔ آپ نے ان کو تسلی بخش جوابِ غایت فرما کر واپس فرمایا۔ فلسفہ جدید (جدید سائنس) اور جدید ہیئت کا بھی آپ نے گہرا مطالعہ فرمایا تھا اور اپنے بعض مخصوص تلامذہ کو سائنس، جدید کی کتاب بھی پڑھائی تھی۔ اور فرمایا کرتے تھے کہ اب علماء کو قدیم فلسفہ و ہیئت کے ساتھ جدید فلسفہ و ہیئت کو بھی حاصل کرنا چاہئے۔

حضرت نے علم طب کا بھی تمام وکمال مطالعہ کیا تھا۔ اور جناب حکیم سید محفوظ علی صاحب کو علم طب کی کتابیں پڑھائیں جو اس وقت دیوبند میں ایک نہایت کامیاب مطب کر رہے ہیں۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی مدظلہ نے فرمایا کہ مجھے سے حضرت شاہ صاحب فرماتے تھے کہ جب میں کسی کتاب کا سرسری نظر سے مطالعہ کرتا ہوں اور اس کے مباحث کو محفوظ رکھنے کا ارادہ بھی نہیں ہوتا پھر بھی پندرہ سال تک اس کے مضامین مجھے محفوظ رہ جاتے ہیں۔

سرعت مطالعہ کا یہ عالم تھا کہ سند احمد (مطبوعہ مصر) کے روزانہ دو سو صفحات کا مطالعہ فرمایا۔ اس طرح کہ پوری وقت نظر اور کامل غور و فکر کے ساتھ اس کی اسانید اور مشکلات کو حل کرتے جاتے تھے۔

آپ کے سوانح نگار مولانا محمد یوسف بنوری نے "نفحۃ العنبر" میں لکھا ہے کہ حضرت شیخ درس میں فرماتے تھے کہ میں نے چند ہی روز میں مسند احمد سے احادیث کے تمام دلائل اور وہ احادیث جو ان کی مؤید ہیں منتخب اور محفوظ کر لیں۔ مسند احمد کا مطالعہ اگرچہ اتنی تیزی کے ساتھ فرمایا تھا۔ مگر درس میں حسب موقعہ جب مسند کی احادیث نقل فرماتے تو کتاب سے مراجعت کے بغیر احادیث کے رواۃ اور طبقات پر پوری بحث سامنے آجاتی تھی۔ اخیر عمر میں آپ نے پھر ایک دفعہ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق احادیث کو جمع کرنے کے لئے مسند کا مطالعہ فرمایا تھا۔

مصنف نفحۃ العنبر کا بیان ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے ۳۲۱ھ ہجری میں فتح القدیر لابن ہمام رحمہ اللہ کا مع کملہ بیس دن کے اندر مطالعہ فرمایا۔ اور اس طرح کہ



کتاب الحج تک اس کی تکمیل فرمائی اور ابن ہمام نے فتح القدیر میں صاحب ہدایہ پر جو اعتراضات کئے ہیں اپنے خلاصہ میں ان کے مکمل جوابات بھی تلمذ فرمائے۔ پھر مدت عمر میں مذاہب و مباحث کو نقل کرنے میں فہم القدیر کے مطالعہ کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ ۱۳۳۲ھ میں درس کے وہ اس میں تحدیث نعمتہ اور طلبہ میں شغف مطالعہ پیدا کرنے کے لئے میان فرمایا کہ اب ۲۶ سال ہو گئے فتح القدیر کی جانب مراجعت کی ضرورت نہیں پڑی۔ جو نمونہ اس کا بیان کروں گا اگر مراجعت کرو گے تو تفاوت بہت کم پائو گے۔ آپ کے وسعت مطالعہ پر اس واقعہ سے روشنی پڑتی ہے کہ کشمیر میں ایک دفعہ علماء کے درمیان اختلاف ہوا اور ہر ایک کا جواب دوسرے کے مخالف رہا۔ اس دور ان میں حضرت شاہ صاحب بھی کشمیر تشریف لائے۔ فریقین شاہ صاحب سے ملاقات کرنے کے لئے حاضر ہوئے اور دونوں نے مختلف فیہ مسئلہ کو آپ کے سامنے پیش کیا۔ حضرت شاہ صاحب نے مولانا محمد یوسف بنوری کو حکم دیا کہ اس کا جواب لکھو۔ اس فتویٰ پر ایک فریق نے فتاویٰ عماریہ کے ایک قلمی نسخہ سے اپنے استدلال میں ایک عبارت پیش کی۔ حضرت شاہ صاحب نے مولانا محمد یوسف صاحب سے فرمایا کہ میں نے فتاویٰ عماریہ کے خطوط کا دارالعلوم کے کتب خانہ میں مطالعہ کیا ہے۔ اس میں یہ عبارت ہرگز موجود نہیں یہ لوگ تصحیف کر رہے ہیں یا تدلیس۔ اس پر حاضرین تعجب ہوئے اور مستدلین مہوت ہو کر رہ گئے۔

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی فرماتے تھے کہ فرائد تنزیل العزیز لکھتے وقت مجھے حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق صحیح روایات حاصل نہ ہو سکیں۔ پندرہ روز تک اس چھان بین میں نگار ہا کہ کوئی ایسی حدیث ہاتھ آئے جو انبیاء کے شایان شان ہو

لیکن میری کوشش بیکار گئی۔ اس کے بعد میں حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ بیماری کی وجہ سے صاحب فراش تھے میں نے اس پیش آنی ہوئی الجھن اور دشواری کا اظہار کیا۔ حضرت نے بلا تامل فرمایا کہ حاکم نے مستدرک کے اندر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک اثر نقل کیا ہے اس کا مطالعہ کیجئے آپ کی تمام الجھن ختم ہو جائے گی۔ حضرت مولانا عثمانی نے فرمایا کہ میں نے حضرت شاہ صاحب کو ارشاد کے مطابق مطالعہ کیا تو میری تمام الجھنیں دور ہو گئیں۔ اور ضرورت کی مطابق حدیث مل گئی۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری صاحب بذل الجہود اپنی اس معرکہ آرا کتاب کی تصنیف کے وقت روایت و درایت میں پیش آمدہ مشکلات کے لئے شاہ صاحب ہی سے رجوع فرماتے تھے۔ اور آپ کے استاد شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی مشکلات میں آپ سے رجوع فرماتے اور مسائل میں آپ کی رائے کو ترجیح دیتے تھے۔ حضرت مولانا ظہیر الحسن صاحب شوق نیوی صاحب آثار السنن بھی اپنی کتاب کی تصنیف کے وقت خط و کتابت کے ذریعہ آپ سے استفادہ کرتے تھے۔

فاضل مکرم مولانا محمد یوسف صاحب بنوری کا بیان ہے کہ تیرہ دفعہ آپ نے صحیح بخاری شریف کے صرف متن کا مطالعہ فرمایا تھا۔ جب کہ اس کے ماشیہ اور بین السطور پر بالکل نظر نہ تھی۔ ہر دفعہ ایسے علوم و حقائق کا انکشاف ہوتا کہ اس سے پہلے قلب میں گزرے ہی نہ تھے۔

حضرت شاہ صاحب حافظ ابن حجر کے بے حد مداح تھے۔ ابن تیمیہ کا حافظ الدین اور جلالی علم کے معزز القاب کے ساتھ یاد کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر کے مقابلہ میں حافظ بدر الدین عینی شامی بخاری کے علوم اور ان کی تحقیقات کو زیادہ اہمیت نہیں دیتے تھے۔

درس میں ایک دفعہ فرمایا کہ میں نے خواب میں حافظ بدرالدین عینی کو دیکھا۔ اور ان کو بطور شکایت کے کہا کہ ابن حجر کے مقابلہ میں جو طرز آپ نے اختیار کیا ہے آپ کے اس طرز کو کوئی نفع نہیں پہنچا۔ حافظ عینی نے جواب دیا کہ حافظ ابن حجر سے دریافت کر و کہ انھوں نے یہ طرز کیوں اختیار کیا تھا؟ حافظ عینی کہنا چاہتے تھے کہ میں صرف مراعیت کی ہے۔ ابتداء ابن حجر سے ہوئی ہے۔ حضرت شاہ صاحب ذ فرمایا کہ میں عینی کے اس جواب پر خاموش ہوا۔ ان مقامات پر جہاں حافظ ابن حجر کے اعتراضات کا جواب عینی سے بن نہیں پڑا۔ حضرت شاہ صاحب اپنے درس میں ان کا شافی جواب عنایت فرماتے تھے۔

مولانا سراج احمد صاحب رشیدی مرحوم استاذ سنن ابی داؤد نے فرمایا کہ حضرت شاہ صاحب فرماتے تھے کہ ایک شخص نے کعبۃ اللہ کے پردوں کو پکڑ کر دعا کی کہ خداوند تعالیٰ مجھے ابن حجر کا سا علم حدیث عطا فرما۔ اس کی دعا قبول کی گئی مولانا رشیدی کہتے تھے کہ میں سمجھا کہ شاہ صاحب کسی دوسرے کا واقعہ بیان فرماتے ہیں۔ اس وقت یہ خیال نہ گذرا کہ یہ ان کی اپنی ہی حکایت ہے۔ کچھ دیر بعد سمجھا کہ یہ واقعہ حضرت شاہ صاحب ہی کا ہے۔

مولانا قاری محمد یامین صاحب استاذ ڈی اے اے نے کہا کہ پنجاب کے ایک عارف دیوبند تشریف لائے حضرت شاہ صاحب سے ملاقات کے بعد انھوں نے کہا کہ شیخ کی نسبت نہایت ہی قوی اور ان کی عظمت ناقابل مشال ہے۔ مولانا محمد یوسف صاحب نے کہا کہ حضرت شاہ صاحب نے مشائخ چشت کے طرز پر چھ ماہ تک کشمیر میں ریاضت و مجاہدہ فرمایا اور یہ تمام عرصہ خلوت میں گذرا۔

آپ کے استاذ حضرت مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو جو سند اجازت عنایت فرمائی تھی اس میں تحریر فرمایا تھا کہ ”خداوند تعالیٰ فی مولانا اور شاہ میں علم، عمل، سیرت

صورت، وسع، زہد، رائے صاحب اور ذہن ثاقب جمع کر دیا ہے۔ اور مشہور ہے کہ حضرت شیخ الہند شیخ کو علامہ کے وقیع خطاب سے یاد فرماتے۔ اور مسائل علیہ میں جب کوئی الجھن پیش آتی تو حضرت شاہ صاحب سے دریافت فرماتے کہ کہو علامہ! اس مسئلہ میں سلف کا کوئی قول یاد ہے؟ شیخ جواب دیتے اور حضرت شیخ الہند اطمینان اور مسرت کا اظہار فرماتے۔

حضرت مولانا مدنی مدظلہ نے حضرت شاہ صاحب کے جلسہ تعزیت میں تفسیر فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ:-

”میں نے ہندوستان، حجاز، عراق، شام وغیرہ کے علماء اور فضلاء سے ملاقات کی اور مسائل علیہ میں ان سے گفتگو کی۔ لیکن بحرِ علمی وسعتِ معلومات جامعیت اور علومِ نقلیہ و عقلیہ کے احاطہ میں شاہ صاحب کا کوئی نظیر نہیں پایا۔“

حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شاہ صاحب کے انتقال پر اپنے ایک مضمون میں تحریر فرمایا تھا کہ:-

”آہ قدرت کے زبردست ہاتھ نے حضرت مولانا العلامة الفاضل الکامل، اکمل العلماء، افضل الفضلاء، التحریر المقدم، البحر المطعم، رحمة العصر، تدوۃ الدهر، استاذ الاساتذہ، رئیس الجبابذہ، محدث وجید، مفسر فرید، فقیہ بیگانہ، ماہر علومِ نقلیہ و عقلیہ مولانا سید انور شاہ قدس سرہ کو آخوشِ رحمت میں کھینچ لیا اور ہم سے ظاہری طور پر ہمیشہ کے لئے جدا کر دیا۔ حضرت شاہ صاحب کی وفات بلاشبہ وقتِ حاضر کے کامل ترین عالم ربانی کی وفات ہے جن کا نظیر

مستقبل میں متوقع نہیں بلکہ علماء میں حضرت شاہ صاحب کا بزرگوار فضل و رع و تقویٰ و جامعیت استغنا مسلم تھا موافق و مخالف ان کے سامنے تسلیم و انقیاد سے گردن جھکاتا تھا۔

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی ہتھم دارالعلوم نے حضرت شاہ صاحب کی تصنیف "اکفار الملحدین کو دیکھ کر فرمایا کہ:-

"مکفی محمدین اور اہل قبیلہ سے متعلق تحقیق میں شیخ النعمانہ اور عاتقی الیٰ حفظ الحجۃ المفسر المحدث الفقیہ المتبحر فی العلوم الثقلیہ والعقلیہ رافع لوئے تحقیق فی المسائل الغامضۃ المہر مولانا الشاہ محمد النور صدر المدرسین دارالعلوم یونہد نے ایک سال لکھا ہے اور اس مسئلہ سے متعلق تمام حقوق کو کامل طور پر ادا فرمایا ہے۔"

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب ہمیشہ حضرت شاہ صاحب کو چلتا پھرتا کتب خانہ فرمایا کرتے تھے۔

حضرت مولانا میاں اصغر حسین صاحب دیوبندی فرمایا کرتے تھے کہ:-

"مجھے جب مسئلہ فقہ میں کوئی دشواری پیش آتی ہے تو کتب خانہ دارالعلوم کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ اگر کوئی چیز مل گئی تو فہماور نہ پھر حضرت شاہ صاحب سے رجوع کرتا ہوں۔ شاہ صاحب جو جواب دیتے اسے آخری اور تحقیقی پاتا۔ اور اگر حضرت شاہ صاحب کے کبھی یہ فرمایا کہ میں نے کتابوں میں یہ مسئلہ نہیں دیکھا تو مجھے یقین ہو جاتا کہ ایسا یہ مسئلہ کہیں نہیں ملے گا۔ اور تحقیق کے بعد ایسا ہی ثابت ہوتا۔"

۱۹۲۷ء تا ۱۹۲۸ء میں جب سائنس کمیشن آرہا تھا تو اخبارات میں شائع ہوا تھا کہ سیارہ اس انجہانی کی طرح کو حاضر کر کے اس سے سائنس کمیشن کے نتیجہ کے متعلق دریافت

کیا گیا۔ سیار داس کی روح نے جواب دیا کہ سائنس کمیشن کو ہندوستانیوں کے مطالبہ کے سامنے جھکنا پڑے گا

احقر (محمد میاں) اس زمانہ میں مدرسہ خفیفہ آرہ شاہ آباد میں خود حضرت موصوف و حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب و حضرت مولانا محمد اعجاز علی صاحب کے حکم کے بموجب کام کر رہا تھا۔ اس خبر سے احقر کو غلجھان پیدا ہوا۔

اگرچہ مسلمان حامل بھی عملیات سے ارواح کو حاضر کیا کرتے ہیں۔ چنانچہ خود میں نے اپنے خاندان کے حضرات کو دیکھا ہے کہ وہ ارواح خبیثہ کو حاضر کر کے ان سے گفتگو کیا کرتے ہیں۔ مگر اس کی نوعیت دوسری ہوتی ہے۔ ایک مدبر اور لیڈر کی حیثیت سے سیار داس کی روح کو حاضر کرنا اور اس سے استفادہ اور وہ بھی ان یورپ زدہ ناغوں کی طرف سے جو خود روح ہی کے منکر تھے ایک تعجب انگیز بات تھی۔

چنانچہ جب دیوبند حاضری کا اتفاق ہوا تو احقر نے حضرت قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں اپنے شبہات پیش کئے۔

حضرت موصوف قدس اللہ سرہ العزیز نے تقریباً ایک گھنٹہ تقریر فرما کر روح اور اس کے حالات کو شرح و بسط سے سمجھایا۔ یورپ روح کا منکر تھا۔ پھر کس طرح قائل ہوا اس کی تحقیق اس مسئلہ میں کیا ہے۔ اور کس طرح اپنی تحقیق میں اضافہ کر رہا ہے۔ امریکہ والوں کو اس مسئلہ سے کس قدر دلچسپی ہے۔ حقیقت کیا ہے اور اس مسئلہ میں اسلام کا نقطہ نظر کیا ہے۔ غرض روح کے متعلق تمام گوشوں پر محققانہ روشنی ڈالی۔ حضرت کی تقریر جاری تھی۔ گو یا سمندر اُمنڈ رہا تھا۔ میں محو حیرت تھا اور میرا دل اطمینان و انشراح کی کیفیت سے محفوظ ہو رہا تھا۔ سیکڑوں اوراق کے مطالعہ سے وہ بات نہ پیدا ہوتی جو حضرت کی

اس تقریر سے پیدا ہو گئی۔

حضرت شاہ صاحب قدس سرہ میں علمی تجرد و کمالات ظاہری و باطنی کے ساتھ زہد و تقویٰ کی یہ حالت تھی کہ جس طرح آپ علم و فضل میں تمام معاصرین سے ممتاز تھے اسی طرح آپ زہد و تقویٰ، درج و پرہیزگاری میں بھی بے مثل تھے۔

آپ کو ڈھاکہ یونیورسٹی اور مدرسہ عالیہ کلکتہ سے بار بار طلب کیا گیا، بڑی بڑی تنخواہیں پیش کی گئیں۔ لیکن آپ نے کبھی بڑی تنخواہوں کو ترجیح نہیں دی۔ اور ہمیشہ دیوبند و ڈابھیل کے خشک خطوں ہی کو پسند فرمایا۔

بچپن میں آپ کو لہو و لعب اور فضول و بیکار باتوں سے سخت نفرت رہی۔ اور

۱۵۔ میں نے مکان پہنچ کر اس تقریر کو قلمبند کر لیا تھا۔ مگر انیس اس گراں قدر بارداشت کو دیکھتے ضائع کر دیا۔ وہ تمام تقریر محفوظ نہیں رہی۔ البتہ بطور خلاصہ چند ضروری افادات درج کر دیتا ہوں معلوم ہوتا ہے۔ (۱) شیخ سعدی کی روح کو حاضر کرنے کی کوشش کی گئی مگر کامیابی نہیں ہو سکی۔ کیونکہ اس کا مقام بلند تھا اور جو روحیں بطور موکل مطلوب روح کو لیکر آتی ہیں۔ حضرت سوریؒ کے مقام بلند تک ان کی رسائی نہیں ہو سکتی تھی (۲) جھوٹ بولنے، اپنے خیالات یا اپنے مذہب کا پروپیگنڈا کرنے کی عادتیں روحوں میں باقی رہتی ہیں۔ (۳) احادیث مقدسہ سے معلوم ہوتا ہے کہ روحیں قیامت تک عالم برزخ میں رہیں گی۔ جنت یا دوزخ میں داخلہ قیامت کے روز حساب و کتاب کے بعد ہو گا۔ قیامت تک جنت یا دوزخ کے آرام یا تکلیف کے اثرات ان روحوں پر پہنچتے رہتے ہیں۔ اور وہ ان اثرات کی راحت یا اذیت محسوس کرتی رہتی ہیں۔

(۴) عالم برزخ ہی زمین و آسمان کے

درمیان کی فضائے

دور شباب بھی سراسر عصمت و عفت۔ منانت اور سنجیدگی کا دور تھا۔ منہیات شرع تو کیا مشتبہات سے بھی ہمیشہ اس طرح شدت سے اجتناب و احتراز فرمایا کرتے تھے کہ گویا ایک مجدد اسلام اپنے طریقہ عمل سے شریعت حقہ پر ثابت و قائم رہنے کی عملی تلقین کر رہا ہے ابتداء اُس عمر ہی سے تجرد و تفرد اور دنیاوی امور سے یکسوئی کو نہ صرف پسند فرمایا کرتے تھے۔ بلکہ اپنے عمل سے بھی اس کا پورا پورا ثبوت دیا۔ اس جہال علم و عمل کی اس مختصر تاریخ حیات کو ہم حکیم الامتہ حضرت قبلہ مولانا اشرف علی صاحب قدس سرہ اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی کے ارشادات پر ختم کرتے ہیں

”نعم احرار حضرت سید عطاء اللہ شاہ بخاری کا بیان ہے کہ حضرت حکیم الامتہ تھانوی نے فرمایا کہ میرے نزدیک حقانیت اسلام کی دلیلوں میں ایک۔

”دیں حضرت مولانا اور شاہ صاحب کا امت مسلمہ میں وجود بھی ہے۔ اگر دین اسلام

میں کسی قسم کی کچی یا خرابی ہوتی تو آپ دین اسلام سے کنارہ کش ہو جاتے۔“

مولانا شبیر احمد صاحب عثمانیؒ نے حضرت کی وفات کے بعد ۲۹ مئی ۱۹۳۳ء کو جامعہ ڈابھیل کے ایک جلسہ میں فرمایا کہ :-

”مجھ سے اگر مصروفیت کا کوئی آدمی پوچھا کہ کیا تم نے حافظ ابن حجر عسقلانی،

۱۔ مولانا مشیت اللہ صاحبؒ کیسے بخور حضرت شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کی فہم دست تھے۔ زمانہ طالب علمی میں بھی حضرت کے ساتھ ایک حجرہ میں رہے ہیں۔ آپ کا ارشاد ہے کہ زمانہ طلبہ علمی میں حضرت شاہ صاحب بستر پر لیٹ کر کبھی بھی نہیں سوتے تھے۔ کتاب کا مطالعہ کرتے ہوئے جب نیند آتی تھی بیٹھے بیٹھے سو لیتے تھے۔ اور جب غنودگی ختم ہو جاتی مطالعہ میں مشغول ہو جاتے تھے۔ آخر شب میں تہجد آپ کا معمول تھا ۱۲



شیخ تقی الدین ابن دقیق العید اور سلطان العلماء حضرت شیخ عسکری بن عبد السلام کو دیکھ لے؟ تو میں استعارہ کر کے کہہ سکتا تھا کہ ہاں دیکھا ہے! کیونکہ صرف زمانہ کا تقدم و تاخر ہے ورنہ اگر حضرت شاہ صاحب بھی چھٹی یا ساتویں صدی میں ہوتے تو اسی طرح آپ کے مناقب و محامد بھی اوراق تاریخ کا گراں قدر سرمایہ ہوتے۔ میں محسوس کر رہا ہوں کہ حافظ ابن حجر شیخ تقی الدین اور سلطان العلماء کا انتقال آج ہو رہا ہے۔“

حضرت علامہ کشمیری قدس سرہ العزیزہ اجلاس ششم جمعیتہ علماء ہند منعقدہ ۲۳/۴/۱۹۲۶ء مطابق ۶/۸/۱۳۴۵ھ جمادی الاخریٰ ۱۳۴۵ھ بمقام پشاور کے صدر تھے۔ اس زمانہ میں شدھی سنگٹھن اور ہندو مسلم بلوؤں کے طویل سلسلہ نے ہندوستان کی فضا کو مکدر کر رکھا تھا۔ اور ہنرور پورٹ نے جمعیتہ علماء ہند اور کانگریس کے درمیان میں کشیدگی پیدا کر دی تھی۔ تفرقہ بندی کے اس پُر آشوب دور میں حضرت محترم کے سیاسی خیالات کے اظہار کے لئے خطبہ صدارت کے چند اقتباسات درج ذیل ہیں۔

**حب وطن کی شرعی حیثیت** | ہندوستان جس طرح ہندوؤں کا وطن ہے اسی طرح مسلمانوں کا بھی وطن ہے۔ ان کے بزرگوں کو ہندوستان

آئے ہوئے اور رہتے ہوئے صدیاں گزر گئیں۔ انھوں نے اس ملک پر صدیوں حکومت کی۔ آج بھی ہندوستان کے چپہ چپہ پر مسلمانوں کی شوکت و رفعت کے آثار موجود ہیں۔ موجودہ نسل کا خمیر ہندوستان کے آب و گل سے ہے۔ ہندوستان میں ان کی عظیم الشان مذہبی اور تمدنی یادگاریں ہیں۔ کروڑوں روپے کی جائیدادیں ہیں۔ اعلیٰ شان تعمیرات اور وسیع قطعات زمین کے مالک ہیں۔ ان کو ہندوستان سے ایسی ہی محبت ہے جیسے

ایک سچے محب وطن کو ہونی چاہئے۔ اور کیوں نہ ہو جب ان کے سامنے اپنے سید و مولا اپنے محبوب آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا حب وطن میں اسوۂ حسنہ موجود ہے۔ وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے جور و ستم سے مجبور ہو کر حکم خداوندی کے ماتحت اپنی پائے وطن مکہ معظمہ سے ہجرت کے وقت وطن عزیز کو خطاب کر کے فرمایا:-

”خدا کی قسم خدا کی تمام زمین میں تو مجھے سب سے زیادہ پیارا شہر ہے اور اگر میری قوم تیرے اندر سے مجھے نہ نکالتی تو میں تجھے کبھی نہ چھوڑتا۔“

اس کے بعد جب حکیم آہی سے آپ نے مدینہ طیبہ میں سکونت فرمائی اور ہجرت کے بعد دارالہجرت سے منتقل ہونا محبوب و مستحسن نہ تھا۔ اس لئے گویا مدینہ طیبہ آپ کا وطن ہو گیا۔ اور اس میں بحیثیت وطن رہنا تھا تو اس کے لئے دعا فرمائی:-

اللهم حبیب الین؟ المداینتہ کحبیب؟	بار خدا یا مدینہ کو ہمارے قلوب میں ایسا محبوب بناؤ
مکۃ ادا شد۔ اللهم بارک لنا فی	جیسا ہم مکہ سے محبت کرتے ہیں یا اس سے بھی زیادہ
صاعنا و فی مدنا و فی تمرنا و ضعیفنا؟	محبت دینے۔ اے اللہ ہمارے صاع ہمارے مد۔ اور
جعلت بمکۃ من البرکۃ۔ اللهم ان	ہماری کھجور و نمیں مکہ کی برکت و دو چند برکت عطا فرما۔
ابراہیم عبدک و خلیلک دعاک زحل	خداوند آپ کے بندے آپ کے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام
مکۃ للبرکۃ و انا محمد عبدک و رسولک	نے آپ کے مکہ والوں کیلئے برکت کی دعا کی تھی۔ میں
ادعوک زحل المداینۃ ان تبارک لکم	تیرا بندہ تیرا رسول محمد ہوں اہل مدینہ کیلئے تیری
فی مدہم و صاعہم مثلے ما بارکک	بارگاہ میں دعا کرتا ہوں کہ انکے مد اور صاع میں

”صاع“ اور ”مد“ پیمانوں کے نام ہیں۔ صاع میں ۳ سیر چھٹانک گہیوں آتے ہیں۔ اور مد صاع کا

لاحصل مکة مع البرکة اس برکت سے جو برکت اہل مکہ کو عطا فرمائی دو چند  
برکتیں۔

سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے جذبات حب وطن یہ ہیں اور ان کے ہوتے  
ہوئے کیا ممکن ہے کہ مسلمان سچا مسلمان ہو کر اس جذبہ حب وطن سے خالی ہو۔ اور چونکہ  
ہندوستان میں دوسری قومیں بھی آباد ہیں۔ ان کو طبعی طور پر اپنے وطن ہندوستان  
سے محبت ہونی چاہئے۔ اس لئے تمام ہندوستانیوں کے قلوب میں ہندوستان کی آزادی  
کی خواہش ایک ہی مرتبہ اور ایک ہی درجہ پر ہونی لازم ہے۔

ایہ خطرہ کہ آزادی کے وقت اگر کسی مسلمان حکومت ہندوستان  
پر حملہ کیا تو مسلمانوں کا رویہ کیا ہوگا۔ نہایت پست خیال ہو۔

اور اس کا نہایت سیدھا اور صاف جواب یہ ہے کہ اگر مسلمان اپنے ہمسیاؤں کی طرف  
سے کسی معاہدہ کی وجہ سے مطمئن ہوں گے اور ہمسیا کی تعدی کا شکار نہ ہوں گے تو ان کا  
رویہ اس وقت وہی ہوگا جو کسی شخص کا اس کے گھر پر حملہ ہونے کی حالت میں ہوتا ہے۔  
اگرچہ حملہ آور اس کا ہم قوم اور ہم مذہب ہو۔ اس سے زیادہ ایک اور بات بھی قابل  
ملاحظہ ہے کہ جب مسلمانان ہندوستان اپنے معاہدہ کی وجہ سے پابند ہوں اور غیر مسلم اقوام  
سے ان کا معاہدہ نہ برتاؤ واجب ہو تو ایسی حالت میں کسی مسلمان بادشاہ کو مذہباً اس کی  
اجازت نہیں کہ مسلمانان ہند کے معاہدے کو توڑے۔ اور ہندوستان پر حملہ آور ہو بلکہ  
اس پر واجب ہوگا کہ وہ مسلمانان ہند کے اس معاہدے کا پورا پورا احترام کرے۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ  
مسلمانوں کا عہد اور ذمہ داری ایک ہے۔

یَسْخَرُ بِهَا أَدْنَاهُمْ ادنیٰ درجہ کا مسلمان بھی کوئی عہد کرے تو دوسروں پر اسکا احترام لازم ہے  
 اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا ارشاد ہے:-

کل صلح جائز الا صلحاً احل یعنی سو اس صلح کے جو کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام  
 حراماً اور حرام حلالاً - کرنے ہر قسم کی صلح جائز اور درست ہے۔

میں نہایت بلند آہنگی کے ساتھ برادرانِ وطن کو یقین دلاتا ہوں کہ اگر وہ مسلمانوں  
 کے ساتھ منصفانہ معاہدہ کر لیں اور اس معاہدہ کو دیانت داری اور خلوص کے ساتھ  
 پورا کریں۔ سیاسی چالوں اور نمائشی پالیسی سے کام نہ لیں تو مسلمانوں کو پورا وفا دار  
 مخلص ہمسایہ پائیں گے۔ کیونکہ مسلمان حکمِ قرآنی کے بموجب معاہدہ پورا کر نیکے ذمہ  
 دار ہیں۔ ارشادِ خداوندی ہے:-

الذین عاہدتم من المشو کین ثم لم یقضو کم شیئاً ولم ینظاہرہا علیکم  
 احداً فاتوا الیہم عہدہم الموعدہم ان اللہ یحب المتقین وقال ایضاً۔  
 جن غیر مسلموں سے تم نے معاہدہ کیا اور انھوں نے  
 ایضاً عہد میں تمہارے ساتھ کمی نہیں کی اور تمہارے  
 خلاف کسی کو مدد نہیں دی تو تم بھی معاہدہ کی مدت  
 تک معاہدہ پورا کرو۔ بیشک اللہ تعالیٰ پرہیزگاروں  
 کو محبت کرتا ہو۔ اور فرمایا جب تک غیر مسلم تمہارے ساتھ  
 سیدھے رہیں تم بھی سیدھے رہو۔ بیشک اللہ پرہیزگاروں  
 کو دوست رکھتا ہے۔

(۳) دارالاسلام - دارالحرب | اس موقع پر ایک اور بات بھی قابلِ غور ہے جس کے  
 دارالامان پیش نظر نہ رکھنے سے بسا اوقات شدید غلطیاں واقع  
 ہو جاتی ہیں۔ وہ بات یہ ہے کہ مسائل شرعیہ تین قسم کے ہیں۔ اول جو اسلامی حکومت

اور اس کی شوکت کے ساتھ متعلق ہیں دوسرے جو دارالامان کے ساتھ مخصوص ہیں۔ تیسرے وہ جو دارالحرب میں جاری ہوتے ہیں۔ ہندوستان کو زیادہ سے زیادہ دارالامان کا حکم دیا جاسکتا ہے۔ دارالاسلام کے احکام جاری ہونے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

ہمارے شیخ المشائخ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ العزیز نے تصریح فرمادی ہے کہ ہندوستان دارالاسلام نہیں ہے۔ حضرت شاہ صاحب کا فتویٰ اس وقت کا ہے جب موجودہ زمانہ کے لحاظ سے ہندوستان میں اسلامیت کا رنگ بہت گہرا تھا۔

ایسی صورت میں ہمارا فرض ہے کہ ہم دارالامان کے احکام کتب مذہب میں تلاش کریں راہل علم تفصیل کے لئے درمستقے کے اس باب کو ملاحظہ فرمائیں جس میں اختلاف دار کے احکام بیان کئے گئے ہیں۔

اس کے بعد حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں:-

**متحدہ قومیت** اگرچہ میں اس مختصر خطبہ میں دارالامان کے تمام احکام پر روشنی نہیں ڈال سکتا۔ تاہم یہ بھی ضروری ہے کہ کچھ نہ کچھ اشارات ضرور کر دوں۔ اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ میں آپ کو سید الاولین والآخرین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس معاہدہ کی بعض دفعات کی طرف توجہ دلاؤں۔ جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء زمانہ ہجرت میں باہم مسلمانوں اور یہود مدینہ کے ساتھ کیا تھا۔ ان واقعات کے مطالعہ سے آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ مسلمان دارالامان یا دارالحرب میں غیر مسلم اقوام کے ساتھ کس قسم کا معاہدہ کر سکتے ہیں۔ چونکہ معاہدہ کی عبارت بہت طویل ہے اور عربی

جہارت کے نقل کی چنداں حاجت نہیں ہے اس لئے میں صرف قابل ذکر دفعات کا ترجمہ پیش کرتا ہوں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک معاہدہ ہے جو مسلمانانِ قریش اور مسلمانانِ مدنیہ اور ان لوگوں کے درمیان نافذ ہو گا جو مذکورہ جماعتوں کے ساتھ متفق و حلیف بن گئے ہیں اور ان کے ساتھ محاربات میں شریک ہے ہیں (۱) یہ تمام معاہدہ جماعتیں قریش، ہاجرین، انصار، یہود مدنیہ، دوسری غیر مسلم غیر معاہدہ جماعتوں کے مقابلہ میں ایک جماعت اور ایک قوم شمار ہوں گی اس کے بعد مسلمانوں کی مختلف جماعتوں قریش، انصار اور قبائل انصار کے متعلق چند دفعات نقل کریں گے بعد مندرجہ ذیل دفعات نقل کی ہیں) محمد میاں۔

(پہلے) مسلمانوں پر فرض ہو گا کہ وہ ہر ایسے شخص کی علی الاعلان مخالفت کریں جو کہ

۱۔ اس سے انکار نہیں کہ اس معاہدہ میں باہمی تنازعات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کو آخری فیصلہ تسلیم کیا گیا تھا۔ مگر ظاہر ہے کہ مسلم اور غیر مسلم کے اشتراک عمل کے لئے اس کو شرط کی حیثیت نہیں دیا جاسکتی۔ کیونکہ اگر کسی موقع پر مسلمانوں کی یہ حیثیت نہ ہو اور غیر مسلم قوم سے اشتراک عمل کے بغیر خود مسلم مفاد بہاہ و بہرہ و ہوا بہاہ اور ایک تیسری قوم کو تقویت پہنچتی ہو جو مسلم اور غیر مسلم دونوں کو کھل رہی ہے تو کیا مدبرینِ سلام کے لئے جائز ہو گا کہ وہ خاموشی کے ساتھ مسلمانوں کے ملی اور اجتماعی مفاد کی بربادی کا تاثر دیکھتے رہیں اور الحرب خدعہ کا تقاعد یہ نہ ہو گا کہ وہ غیر مسلم سے اشتراک کر کے اس تیسری جماعت کو ختم کر دیں۔ علاوہ ازیں اس موقع پر رئیس المحدثین حضرت شاہ صاحب اور شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدظلہ اعلیٰ کے پیش نظر یہ ہے کہ قومیت کا لہر مذہب پر نہیں بلکہ حالات اور مقتضیات کے پیش نظر مسلم اور غیر مسلم کو بھی ایک قوم کہا جاسکتا ہے ۱۲ (ابن ابی حاتم) (محمد میاں خلی خند)

فتنہ و فساد برپا کرتا ہو۔ اور خلقِ خدا کو ستاتا ہو۔ تمام مسلمانوں کو تشق ہو کر اس کے خلاف کام کرنا لازم ہے۔ اگرچہ وہ ان میں سے کسی کا فرزند ہی کیوں نہ ہو۔  
(۳) کسی مسلمان کو یہ حق نہ ہو گا کہ وہ مسلمان کے خلاف غیر مسلم محارب کو مدد دے۔ اور اس کی اعانت کرے۔

(۴) خدا تعالیٰ کی پناہ اور ذمہ داری اور عہد ایک ہے۔ یعنی اگر کسی ایماندار نے کسی کو خدا کی پناہ دیدی تو دوسرے مسلمان کو بھی اس کا پورا کرنا لازم ہے خواہ وہ پناہ دینے والا ادنیٰ درجہ کا مسلمان ہی کیوں نہ ہو۔  
(۵) اگر کوئی قوم مسلمانوں کی کسی جماعت کے خلاف برسرِ پیکار ہو تو مسلمانوں کو مسلمان کی اعانت واجب ہے۔

(۶) جن یہود نے ہمارے ساتھ معاہدہ کر لیا ہے ان کے متعلق مسلمانوں پر واجب ہے کہ ان کی مدد اور ان کے ساتھ موااسات (دھرم دی) کا برتاؤ کریں اور ان پر کسی قسم کا ظلم نہ کیا جائے۔ اور نہ ان کے خلاف کسی ظلم کی رو کی جائے۔

(۷) مسلمانوں کو پابندی عہد میں اعلیٰ مقام پر رہنا اور ارفع ترین مقام اخلاق

۱۵ ہندو اور انگریز دونوں کی مثال سامنے رکھو۔ اندھ پھر غور کرو کہ ہندوستان میں اسلامی حکومت کس نے ختم کی کس کے ذہن نے مسلمانوں کو مفلس اور قتلش بنادیا۔ اور کس کے کورس و نصاب تعلیم نے مسلم نوجوانوں کو زندگی اور اتحاد کے طوفان کی نذر کر دیا۔ حجاز مقدس، شام، عراق، ایران، فلسطین، غیرہ ممالک اسلامیہ کی تباہی اور قحط بنگالہ جیسے جگہ شکاف، حوادث و سوانح کے شرمناک دسمہ کس کے دامن پر ہیں۔ وغیرہ وغیرہ ۱۶

۱۷ انما المؤمنون اخوة (تمام مسلمان بھائی بھائی ہیں)، اس آیت کو ذہن نشین کرو اور پھر فلسطین، حجاز، عراق وغیرہ ممالک اسلامیہ پر نظر ڈالو تم خود فیصلہ کر لو گے کہ غیر مسلم محارب کون ہے ۱۶

کاثبوت دینا اسلامی فرض ہے۔

(۱۵) یہودی نبی عوف مسلمانوں کے حلیف اور معاہدہ ہیں۔ یہود اپنے مذہب کے پابند رہیں گے اور مسلمان اپنے مذہب کے سوا باقی امور میں مسلمان اور یہودی عوف ایک جماعت شمار ہونگے۔ ہاں جو رول ظلم اور عہد شکنی یا کوئی جرم کرے گا وہ اسکی سزا کا مستحق ہوگا۔

(۱۶) اگر مسلمان یا یہود معاہدہ کے برخلاف کوئی تیسری قوم جنگ کرے تو ان تمام معاہدہ کے متفق ہو کر لڑنا ہوگا۔ اور مسلمان لشکر اپنے مصارف اور یہود لشکر اپنے مصارف کا ذمہ دار ہوگا۔

(۱۷) اپنے پڑوسیوں کو اپنی جان کی برابر سمجھو بشرطیکہ وہ پڑوسی بھی حضرت سانی اور جراثیم کا ارتکاب نہ کریں۔ اس معاہدے کے بعد حضرت شاہ صاحب نے ایک علامہ بحث فرمائی ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

علماء احناف نے اس معاہدے کو سامنے رکھ کر دار الحرب اور دار الامان کے بہت سے احکام و مسائل اخذ کئے ہیں۔ فقہائے احناف نے دار الحرب میں عقود فاسدہ کے جواز کا حکم دے کر یہ ظاہر کر دیا ہے کہ دار الحرب اور دار الاسلام کے احکام میں بہت فرق ہے مثلاً عصمت (تحفظ) کی دو قسمیں ہیں:-

(۱) عصمت موشمہ۔ یعنی ایسی عصمت جس کے توڑنے والے کو گناہ ہوتا ہے مگر کوئی بدل واجب نہیں ہوتا۔

(۲) عصمت مقومہ یعنی اسکے توڑنے والے پر اس نفس معصومہ کا بدل بھی واجب ہوتا ہے اب عصمت موشمہ تو صرف اسلام لے آنے سے حاصل ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اگر کسی مسلمان کو ناحق قتل کیا جائے تو قاتل کیلئے جہنم کی وعید تو بہر حال لازم ہے خواہ



دار الحرب میں قتل ہو یا دار الاسلام میں۔ البتہ دیت یا قصاص وغیرہ کے احکام اسلامی شریعت کے بموجب جب ہی عائد ہوں گے جبکہ دار الاسلام میں ہو۔

مختصر یہ کہ عصمت موشمہ تو صرف اسلام لے آئیے حاصل ہو جاتی ہے مگر عصمت مقومہ کیلئے دار الاسلام اور سکومت و شوکت اسلامیہ کا ہونا شرط ہے۔

اس بحث کے خاتمہ پر حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میرا مقصود اس بحث کے ذکر کرنے سے یہ ہے کہ دار الاسلام اور دار الحرب کے احکام کا فرق واضح ہو جائے اور مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ اپنے ہم وطن غیر مسلموں اور ہمسایہ قوموں سے کس طرح اور کتنی مذہبی رواداری اور تمدنی و معاشرتی شرائط پر صلح و معاہدہ کر سکتے ہیں۔ صفحہ ۲۷ خطبہ صدارت۔

یہ علمی پیش بہا خطبہ صدارت ۸۲ صفحات پر ہے جس میں اس زمانہ کے سیاسیات پر بصیرت افروز مباحث کے بعد صوبہ سرحد کے مراسم قبیلہ کی اصلاح کے متعلق بھی مفید مباحث ہیں۔ آخر میں عربی قصیدہ ہے جس کے آخری دو شعروں پر ہم حضرت شاہ صاحب قاریں اللہ سرہ کی سیرت کو ختم کرتے ہیں۔

والحمد للہ العالیٰ ان الحمد للہ الذی  
ہلنا لہذا و رشنا ی موشد  
صلوٰۃ و تسلیم علیٰ خیر خلقہ  
ختم جمیع الانبیاء محمد



# حضرت شاہ صاحب کی درسی خصوصیات

۱۔ مولانا مناظر احسن گیلانی

رسالہ دارالعلوم میں احقر کی فرمائش پر مولانا سید مناظر احسن صاحب گیلانی نے حضرت شاہ صاحب کی درسی خصوصیات پر ایک طویل مضمون تحریر فرمایا تھا یہی مضمون احقر کے لئے اس پوری کتاب کی ترتیب و اشاعت کا محرک بنا ہے۔ مضمون رسالہ کے متفرق پرچوں میں منتشر تھا۔ اب اسے یہاں یکجائی طور پر درج کیا جاتا ہے۔

مولانا دارالعلوم میں طالب علمی کے سلسلہ میں اپنی آمد اور ابتدائی حالات کا ذکر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :-

بہر حال اس سے پہلے ہفتہ میں مدرسہ کی زندگی کی جو چیز بھی نظر سے گزر رہی تھی اس سے انس ہی میں انس کا اضافہ ہوتا چلا جاتا تھا۔ لایہ کہ اسی ہفتہ میں ایک "دہشت ناک" خبر بھی کان میں گونجی۔ خیال یہ کئے ہوئے تھا کہ مدرسہ میں داخلہ کی جانب سے نائب مہتمم صاحب مولانا حبیب الرحمن صاحب نے مطمئن فرمادیا ہے۔ شک کی کوئی وجہ باقی نہ رہی تھی کہ اچانک مجھے یہ اطلاع دی گئی کہ قانون کے رد سے داخلہ کا امتحان بھی تجھے دینا ہوگا "امتحان" کان کے پرے پر تو اس لفظ کی چوٹ پڑی۔ لیکن اس چوٹ سے دماغ بولکھل گیا۔ دل بھڑکنے لگا۔ اب تک میری تعلیم ٹونک میں اس طور پر ہوئی تھی کہ تحریری امتحان تو دور کی بات تھی۔ جہاں تک خیال آتا ہے شائد ایک یا دو مرتبہ تحریری امتحان کی مصیبت وہ بھی نام نہاد طور پر

سر سے گذری تھی۔ استاذ مرحوم نے پہلے ہی سے بتا دیا تھا کہ فلاں فلاں مقامات پر تجھ سے پوچھوں گا۔ ”دریا دیدہ نہ بود“ دل لے گلستان سعدی کے غلام (لڑکے) کی جو حالت تھی وہی حال دارالعلوم کے احاطہ میں امتحان کے لفظ سے مجھ پر طاری ہوا۔ گو مدرسہ میں چند ہی دن گذرے تھے۔ لیکن باتونی ہونے کی وجہ سے طلبہ خصوصاً جنکے ساتھ نشست و برخاست زیادہ تھی۔ ان پر ایک گونہ کچھ رنگ بھی قائم ہو گیا تھا۔ اب یہ رنگ پھٹ جائے گا۔ ہوا جو دھوکے اور فریب سے باندھی گئی ہے اکھڑ جائے گی۔ انھیں وسوسوں کی دل و دماغ کے میدانوں میں تنگ و دو لکد کو ب شروع ہو گئی؟ کیا رسوائی کے پیش آنے سے پہلے نکل بھاگوں کیا کروں؟ طرح طرح کے خیالات تلنے لگے۔ سب سے زیادہ اہم سوال یہ سامنے آیا کہ امتحان کون صاحب لیں گے۔ ادھر ادھر سے چاہا کہ اس کا سرِ ارغ لگاؤں۔ مختلف بزرگوں کا نام لیا جاتا جو عموماً داخلہ کا امتحان لیا کرتے تھے۔ خیال آتا ہے کہ عموماً حضرت مولانا اعجاز علی صاحب کا نام زیادہ اس سلسلہ میں لیا جاتا تھا۔ اگرچہ مولانا اس زمانہ میں بجائے استاذ العلماء کے ابھی استاذِ طلبہ ہی تھے۔ لیکن پھر بھی دارالعلوم کے اساتذہ میں ان کا شمار تھا۔

سلہ مام طور پر یہ بات امتحان کے مفہوم کے مناسب نہ تھی۔ اس لئے خیال گذرا کہ ایسا امتحان امتحان ہی کیا ہو؟ لیکن جب کتاب کھلی بتایا ہوا سوال پوچھا گیا تو جواب میں دشواری کیس تھی دید یا گیا۔ یہ فلسفہ کی ایک کتاب کا سوال تھا۔ لیکن استاذ مرحوم نے جب فرمایا کہ میں یہ نہیں دریافت کر رہا ہوں کہ تمہاری کتاب میں کیا لکھا ہوا ہے۔ بلکہ پوچھنا یہ چاہتا ہوں کہ تم خود بھی اس سوال کا کوئی جواب اپنی طرف سے دیکھتے ہو۔ تب معلوم ہوا کہ اب میرا امتحان ہو رہا ہے۔ جواب دے یا گیا تھا۔ استاذ مرحوم نے تعریف کی کچھ تو نعتاً اس ناکارہ کی ذات کے ساتھ قائم کو گئی جو انفسوس کی میری شورہ نچی کی وجہ سے پوچھے نہ ہو سکے ۱۲

بعض طلبہ نے اطمینان بھی دلایا کہ مولانا اعجاز علی صاحب زیادہ سختی سے داخلہ کے امتحان میں کام نہیں لیتے۔ اس سے کچھ امید بندھتی۔

آنحضرت چند دن اسی اڈھیڑ بن میں گزرے۔ اور جب مدرسہ میں پڑھنے ہی کے ارادہ سے داخل ہو چکا تھا تو آنے کے بعد واپس ہو جانے پر دل راضی نہ ہوا۔ خصوصاً دارالعلوم کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کا دل و دماغ پر اتنا غیر معمولی تسلط ہو چکا تھا کہ اس ماحول میں پہنچ جانے کے بعد اس کے منافع سے محض اپنی بزدلی کی وجہ سے محروم رہ جانا بڑا حسرت انگیز احساس بن جاتا۔ آخر جس دن کا ڈر تھا وہ سامنے آ ہی گیا۔ اور مجھے مطلع کیا گیا کہ داخلہ کے امتحان کے لئے کتب خانے کے بالا خانے پر حاضر ہو جاؤں۔ اب یاد نہیں رہا کہ پہلے ہی سے کچھ بھٹک چکی تھی یا اچانک یہ صورت پیش آئی۔ کہ اب تک دور ہی سے دور جس روح پرور جاں افروز وجود کے جلووں سے اپنی آنکھوں کو سینکا کرتا تھا۔ ناگاہ میں نے پایا کہ وہی مقدس ہستی میرے سامنے ہے یا میں اس کے سامنے پیش کر دیا گیا ہوں۔ یہ حضرت الاستاذ الامام العلامہ سیدنا مولانا سید انور شاہ کشمیری قدس اللہ سرہ کی ذات پاک تھی۔ فقیر کے داخلہ کا امتحان معلوم ہوا کہ حضرت ہی لیں گے مجھے معلوم نہیں کہ شاہ صاحب ہی کے ذمہ اس سال اس امتحان کا معاملہ کر دیا گیا تھا یا والد اللہ اعلم بالصواب۔ کوئی خاص اشارہ اس باب میں ان کو اربابِ عقد کی طرف سے ملا تھا۔

بہر حال میری آنکھوں کے سامنے پہلی دفعہ ایسا معلوم ہوا کہ معصومیت کو دیدہ اور مرئی قالب میں ڈھال کر کسی نے رکھ دیا ہے۔ آنکھوں میں معصومیت، چہرے پر معصومیت، لبوں میں معصومیت، از سر تا پا ہمہ تن معصومیت حسن کردار کا مجسمہ، عفاف و استغفار، صفاء قلب و تقویٰ کی ڈھلی ہوئی کوئی گر لیا، بو کچھ باہر میں ہے وہی سب کچھ اندر بھی ہے۔ سنہرا و مکتا ہوا چہرہ۔ جس پر رونق و انوارات شادابی و تروتازگی کھیل

رہی تھی، نثار ہو رہی تھی ڈاڑھی کے بال سیاہ حد سے زیادہ سیاہ، زردی مائل سرخی کی جھلک کے ساتھ روئے نور کے رنگ کا ایک جان بخش دل آویز نظارہ میری نگاہوں کے سامنے آیا۔ حضرت الاستاذ الامام کا شباب کا زمانہ تو شاید نہ تھا۔ غالباً چالیس سے اس وقت عمر مبارک متجاوز ہو چکی ہوگی۔ لیکن آب و رنگ کی تازگی و شادابی ایسی تھی کہ ہزار ہا ہزار شبابی مظاہر اس پر نثار تھے۔ غالباً چھوٹی مٹی دستی میز پر کتاب تھی۔ یہ میرزا ہدر سالہ تھا۔ شاہ صاحب نے کتاب کھولی وہ کتاب کھول رہے تھے اور میرے جسم پر ریشہ طاری تھا۔ پیشانی پسینہ سے شرابور کانپ رہا تھا۔ دیکھئے کہاں جو پوچھتے ہیں۔ کیا پوچھتے ہیں۔ شاید ابتدائی ورق ہی میں خیال آتا ہے کہ متحقق کل فرد منہ بعد تحقق الموصوف کے الفاظ سے ”العلم المتجدد“ کی تعریف میز اہد نے جو کی ہے۔ دریافت فرمایا گیا کہ اس عبارت کا مطلب بیان کرو۔ یہ وہی مقام تھا جس کے مآلہ و ماعلیہ کے پڑھنے میں تقریباً ایک مہینہ ٹونک کی درس گاہ میں صرف ہو چکا تھا میز اہد کا منہ غلام ریحلی کے حواشی عبدالحی بجوالعلوم علامہ کے اضافے مولوی عبدالحق خیر آبادی نے اپنے حاشیہ میں ان سب پر جو کچھ لکھا تھا۔ اور خود استاد مرحوم کا ذاتی حاشیہ اس مقام پر جو تھا سب ہی لکھ گھٹنے ہوئے اور پیئے ہوئے تھا۔ لیکن جواب تو وہ دے جو اپنے آپ میں موجود بھی ہو، تین چار دن یا کم و بیش ایک ہفتہ کے اس عرصے میں جو دارالعلوم کے احاطہ میں داخلہ کلاس امتحان سے پہلے گزرا تھا۔ حضرت شاہ صاحب کے فضائل و کمالات، علمی تبحر اور غیر معمولی معلومات و مخزنات کے ذکر سے دل اس حد تک مرعوب ہو چکا تھا کہ جس وقت

---

سیدہ حضرت الاستاذ الامام الشہیر کے سید علیہ کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ آئے گا۔ اس وقت اپنے پہلے تاثر کا اظہار مقصود ہے۔ آئندہ اس سلسلہ میں جن باتوں کا خیال آتا جلد سے گام عرض کروں گا۔ ان کے زیر سایہ بعد کو کافی مدت فقیر کی گزری۔

پوچھا گیا مطلب بیان کرو ایسا محسوس ہوتا تھا کہ کبوتر شاہین کے بچوں میں آگیا ہے۔ نہ ہوش ہی باقی تھا۔ اور نہ حواس، کچھ یاد نہیں کہ بدحواسی کے اس عالم میں منہ سے کیا اول قول بے تکی باتیں بے ساختہ نکلیں۔ ایک دوسوال ہی کے بعد کتاب بند ہو گئی۔ اور اجازت اٹھ جانے کی عطا فرمائی گئی۔ جس وقت اٹھا اس یقین کے ساتھ اٹھا کہ دارالعلوم سے روانگی کا نظم کر لینا چاہئے۔ داخلہ کے لئے جس قابلیت کی ضرورت مدرسہ کے قانون کی رو سے ہے۔ اس معیار پر جس حد تک کوئی کھوٹا ثابت ہو سکتا ہے۔ میں فی محسوس کیا کہ قسمت نے آج وہی مجھے ثابت کر دیا اٹھا۔ اور سفر کے خیال کو دماغ میں لے کر اٹھا۔ منہ دھڑک تھا لب پر پٹریاں تھیں۔ واپس ہوتے ہوئے دوسرے جم چشم طلبہ کے خباں سے مصنوعی اطمینان کی کیفیت کو دل سے چہرے پر منتقل کرنے کی کوشش اترتے ہوئے سیڑھی کے زینوں پر کرتا رہا۔ نیچے اترنا۔ ساتھیوں میں پہونچنا، دل کے خیال کو دل ہی میں دبائے رکھا۔ واقعہ کا علم ان لوگوں کو خود ہو جائے گا کہ داخلہ کی اجازت اس محسوس طالب علم کو دورے میں شریک ہونے کی نہیں ملی۔

بات بہت پرانی ہو چکی ہے۔ ہلکا ہلکا سا خیال اس کا بھی آتا ہے کہ میرزا ہدایہ کے ساتھ غالباً ہدایہ اولین میں بھی میرزا امتحان لیا گیا۔ ہدایہ اولین کا کچھ حصہ ٹوٹ گیا جس میں اپنے پنجابی استاد حمینہ (ملتان) کے رہنے والے مولانا محمد اشرف مرحوم

مفسر بہ بڑے دلچسپ بزرگ تھے۔ لاہور میں شاہی مسجد کے مدرسہ میں ان کی تعلیم پوری ہوئی تھی۔ مولانا غلام محمد صاحب پنجاب کے مشہور مدرس اپنے زمانہ میں تھے ان ہی سے کتابیں پوری کی تھیں۔ پنجاب کا خصوصی علم اس زمانہ میں نحو کا علم تھا۔ مولانا کی دستگاہ اس علم میں کافی تھی۔ ادیب عربی، اور ریاضی سے بھی خاصی مناسبت رکھتے تھے۔ مدرسہ ہونے (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

سے خصوصی طور پر فقیر نے پڑھا تھا۔ ورنہ عام طور پر ہدایہ کے اولین درس نظامیہ کے نصاب میں شریک نہیں ہے جو حشر میرزا ہر سالہ کے امتحان کا میری نظروں میں ہوا تھا شاید وہی کچھ انجام ہدایہ اولین کے امتحان کا ہوا ہو۔ میرزا ہدو والی بات قہیں ارباب تک یاد ہے۔ لیکن ہدایہ کا خیال کچھ مٹ سا گیا ہے۔

بہر حال امتحان کے قصے میں جو کچھ گزری تھی اسے دل ہی میں دبائے۔ اور دارالعلوم سے بوریا بستر اٹھالینے کی اندرونی فکر وہی میں الجھا ہوا تھا۔ کہ اچانک لے (بقیہ صفحہ گذشتہ) اور کافی عمر ہونے کے بعد فلسفہ و منطق کے پڑھنے کا شوق پیدا ہوا اور ٹونک مولانا برکات احمد رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کر پھر طالب العلوی شروع کی۔ لیکن ان کے علم نے فوراً ٹونک میں ہی ان کو مدرس ہی بنا دیا۔ مدرسہ غلیلیہ میں باضابطہ مدرس ہو گئے پڑھتے بھی بہتے اور پڑھاتے بھی تھے۔ خاکسار نے مولانا مرحوم سے بہت فائدہ اٹھایا۔ ادب عربی کی نصابی کتابیں حرمیری متنبی حماسہ، حلقہ سب ان ہی سے پڑھیں اور ریاضی ہیئت ہندسہ کی کتابیں بھی ان ہی سے پوری کیں جن کے دوبارہ دیکھنے کا پھر موقع نہ ملا۔ ان کی بے نفسی کا حال یہ تھا کہ درس و کمرے میں تو وہ استاد بن جاتے۔ اور ان کے طلبہ طلبہ، لیکن وہاں سے نکلتے کے بعد طالب علموں سے بھی فروتر ہونے آپ کو خیال کرتے۔ اور طلبہ کے ساتھ ملنے جلنے میں اسی خیال کا اثر نمایاں ہوتا۔ بعد کو جب کوئی ان سے کسی کتاب کے پڑھنے کی خواہش کرتا۔ تو ان کی غامت نیک نفسی تھی کہ فقیر کا نام لیتے اور کہتے کہ بھائی! گو وہ میرا شاگرد ہے۔ لیکن اب مجھ سے زیادہ ان کتابوں کو سمجھتا بھی ہے۔ اور سمجھتا بھی ہے اسی کو راضی کرو۔ خوب پڑھائے گا اللہ صمد رحمہ اللہ غفرلہ اب اس پاک طینت پیداوار کو ہم مسلمانوں کے گھروں میں کہاں ڈھونڈیں۔

ان قبیح بخلست و آں ساقی نمائد

عظیم منظر حسن صاحب ہی نے غالباً یہ خبر سنائی کہ آپ کے امتحان کی بڑی تعریف ہو رہی ہے۔ اور داخلہ آپ کا دورے میں منظور کر لیا گیا ہے۔

آپ یہاں سے حافظہ کچھ جواب دے رہے ہیں تفصیلات پر نیاں دذہول کے بادل چھائے ہوئے ہیں بعض باتوں کا خیال بھی آتا ہے تو چاند کی اس روشنی کی طرح جو گھنگور گھٹا کے کسی پٹھے پہلے حصے سے اچانک نمودار ہوتی ہو۔ اور پھر چھپ جاتی ہو۔ اور کیا کیا صورتیں اس سلسلہ میں پیش آئیں یا نہ رہیں۔ بس اب اتنا یاد رہ گیا ہے۔ جس امتحان کے متعلق اپنی ناکامی کا قطعی یقین مجھ میں پیدا ہو چکا تھا۔ ثابت ہوا کہ وہ یقین نہیں صرف دہم تھا۔ اور حضرت الاستاذ العلماہ لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے خاکسار کے داخلہ کی سفارش اس امتحان کے بعد فرمائی ہے۔

کتابیں مل گئیں اور کچھ دنوں بعد غالباً سوال کی ۲۰ یا ۲۲ برسے باضابطہ درس دورہ کا جاری ہو گیا۔ دیوبند میں تعلیم پانے والے تو دورہ کی اصطلاح سے واقف ہی ہیں لیکن جن کے لئے مدرسہ کی یہ اصطلاح اجنبی ہو۔ ان کے لئے اتنی بات کہہ دینی چاہئے کہ صحیح ستہ حدیث سے کی مشہور مسئلہ کتابوں کو ایک ہی سال میں بطریقہ سر د پڑھانے کا قاعدہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ مدینہ منورہ سے سیکھ کر ہندوستان تشریف لائے۔ اور اسی طریقہ مدرسہ کو آپ نے یہاں جاری کیا۔ طریقہ یہ تھا کہ حدیثوں کے معانی و مطالب، مشکلات وغیرہ کے متعلق جو کچھ پڑھانا ہوتا تھا وہ مشکوٰۃ شریف میں پڑھا دیا جاتا تھا۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا تو قاعدہ تھا کہ ایک دن مشکوٰۃ کی حدیثیں پڑھاتے۔ اور دوسرے دن ان ہی حدیثوں کے متعلق علامہ طیبی کی شرح کا درس طلبہ کو دیتے۔ اسی طرح سے مشکوٰۃ جب ختم ہو جاتی تھی تب دوسرے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ستہ کی حدیثوں کی سند کو متصل کرنے کے لئے مشکوٰۃ ہی کی حدیثوں کو اس میں سند کے بغیر پڑھائی گئی تھیں۔ اب سند کے ساتھ اس طور پر پڑھاؤ کہ طالب علم



حدیثوں کو پڑھنا جاتا۔ اور استاد سنتا جلیج بیچ میں خاص اہم بات کا ذکر ضروری معلوم ہوا تو ذکر کر دیا گیا۔ یوں روزانہ پانچ ورق چھ ورق ہو جاتے۔ حضرت شاہ صاحب نے حدیث کے درس کے اس طریقہ کا نام طریقہ سرور رکھا ہے۔ لکھا ہے کہ مدینہ منورہ کے عام اساتذہ حدیث کا یہی دستور اس زمانہ میں تھا جب وہ حدیث کا علم حاصل کرنے کی لئے ہندوستان سے سفر کر کے مدینہ منورہ پہنچے تھے۔ اسی سرور کے لفظ کا ترجمہ کھجے۔ یا زیادہ مانوس لفظ میں اسی کی تعبیر دورہ کے لفظ سے دارالعلوم دیوبند میں مشہور ہو گئی ہے۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے کے حساب سے دارالعلوم دالے دوسرے یا طریقہ سرور میں اتنی ترمیم اور کر دی گئی تھی کہ اہل حدیث کا نیا فرقہ ہندوستان میں جو اٹھ کھڑا ہوا تھا۔ اور حنفی مذہب کے متعلق یہ شہرت دینے لگا کہ کلمۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے خلاف امام ابو حنیفہ نے اپنے ذاتی قیاسات سے اسلامی شریعت کا ایک مستقل نظام قائم کر دیا تھا۔

اسی مغالطہ کے ازالہ کے لئے اکابر دیوبند میں سب سے پہلے حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے درس میں اس التزام کا اضافہ کیا کہ حنفی مذہب کو جن مسائل کے متعلق فرقہ اہل حدیث نے مشہور کر رکھا ہے کہ صریح حدیثوں کے وہ مخالف ہیں ان کے اس التزام کا سنجیدگی کے ساتھ جواب دیا جائے۔ دارالعلوم دیوبند میں طریقہ سرور کے ساتھ اس التزام کو باقی رکھا گیا۔ اور مجد اللہ اب تک اس کا سلسلہ جاری ہے۔ اگرچہ وہ محاذِ جہل حدیث طبقہ نے قائم کیا تھا۔ تقریباً ٹوٹ پھوٹ کر ختم ہو چکا ہے۔ لیکن مبادا کہ پھر یہ فتنہ سر نہ اٹھائے۔ دارالعلوم میں اب تک تروتازہ حالت میں درس حدیث کا یہ التزام زندہ و پائندہ ہے۔ اور جہاں تک میرزا خیال ہے اس کو اسی طرح جاری رکھنا چاہئے کہ اس سے جاہد تقلید کی سمیت کا ازالہ بھی ہوتا رہتا ہے۔ اور حنفی مسلک پر علمی بصیرت کے ساتھ قائم رہتا ہے۔ گذشتہ ادیان و مذاہب میں یہ حادثہ

پیش آچکا ہے کہ بنیادی تعلیم سے ہتھے ہوئے لوگ فردی مباحث میں کچھ اس طرح منہمک اور متفرق ہو گئے کہ بنیادی تعلیم کے سائے و ثنائی ان کی نگاہوں سے اوجھل ہو کر رہ گئے۔ اسلام کی منجملہ دوسری خصوصیتوں کی ایک بڑی خصوصیت یہ بھی ہے کہ ابتدا ہی سے کچھ ایسے قدرتی اسباب پیش آتے رہے جن سے مذاہب و ادیان کے اس عام عارضہ کا رد عمل مسلسل ہوتا رہا۔ خدا خنک اور ٹھنڈی رکھے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی قبر مبارک کو کہ دوسری صدی ہجری ہی میں سب سے پہلے وہی اس سلسلہ میں چونکے۔ خطیب نے بغداد کی تاریخ میں نقل کیا ہے۔ کہ امام مالک اپنے استاد کے حلقہ درس سے فارغ ہو کر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ عباسیوں کے جدید دار السلطنت "بغداد" جب تشریف لائے۔ اور وہاں کی جامع مسجد میں اہل علم کی درس گاہوں کا جب آپ کو تجربہ ہوا دیکھا کہ چالیس پچاس کے قریب حلقے قائم ہیں۔ لیکن جس حلقہ میں بھی پہنچتے۔ وہاں قال اللہ کا ذکر تھا۔ اور نہ قال الرسول کا بلکہ فرماتے تھے کہ:-

هم يقولون قال اصحابنا (تاریخ بغداد ص ۲۶) ان میں ہر ایک یہ کہتا کہ ہمارے اصحاب یعنی اساتذہ نے یہ کہلے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امام کی دینی حیثیت کی رگ پھڑک اٹھی۔ اس طرز عمل کا جو انجام ہو سکتا تھا وہ ان کے سامنے آگیا اور ٹھیک جیسے اس زمانہ میں ہر پارلیمانی مجلس میں ایک پوزیشن پارٹی بھی قائم ہو جاتی ہے۔ اور نہیں ہوتی ہے تو ایسی صورتیں نکالی جاتی ہیں کہ ارکان پارلیمنٹ کی نگام کھینچنے کے لئے کسی نہ کسی طرح مخالفانہ تنقید کرنے والوں کی ٹولی پیدا ہو جائے۔ کچھ اسی نوعیت کی خدمت حضرت امام شافعی سے بن آئی انھوں نے بھی اپنا حلقہ بغداد ہی کے جامع میں قائم فرمایا۔ اور بولائے اصحابنا کے

قال اللہ اور قال الرسول کے سننے کا عادی لوگوں کو آپ نے اس طرح بنا دیا کہ خطیب نے اسی موقعہ پر قتل کیا ہے۔

حتی ما بقی فی المسجد حلقة غیرہ یہاں تک کہ مسجد میں امام شافعی کے سوا کوئی دوسرا حلقہ باقی نہ رہا۔

اس سلسلہ میں حضرت امام شافعی میں فرض کا احساس شدت پذیر ہوتے ہوئے اس حد تک پہنچ گیا تھا کہ اس راہ میں اپنے استاد امام حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے احترام کی بھی دیکھا گیا کہ اس راہ میں ان کو پروا نہ ہوئی بیہقی کا بیان ہے کہ:-  
”امام شافعی کو جب اس کی اطلاع ملی کہ امام مالک کے تلامذہ بجائے یہ کہنے کے کہ اللہ نے یہ فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے۔ عموماً اپنے حلقوں میں کہتے ہیں کہ امام مالک کا قول یہ ہے تو میں نے ایک سال تک استخارہ کیا۔ اور اس کے بعد میں نے اعلان کیا کہ امام مالک جو کچھ بھی ہوں بہر حال آدمی تھے۔ اور آدمی سے غلطیاں سرزد ہوتی ہیں۔  
بیہقی نے اس قصے کو نقل کر کے آخر میں لکھا ہے کہ:-

فد علا ذالک الی تصنیف الکتاب اور اسی احساس نے امام شافعی کو امادہ کیا امام مالک کے مقابلہ میں کتاب تصنیف کریں۔  
فی اختلافہ معہ

آس معاملہ میں امام شافعی کا جو حال تھا اس کا اندازہ اس قسم کی روایتوں سے بھی ہوتا ہے تو الی التاسیس میں حافظ ابن حجر نے نقل کیا ہے کہ کسی نے امام شافعی سے کوئی مسئلہ دریافت کیا۔ جواب میں آپ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اس مسئلہ میں یہ ہے۔ لیکن پوچھنے والا جو لوگوں کا بگاڑا ہوا تھا۔ اس نے کہا کہ آپ فرمائیے

کہ اس باب میں آپ کی رائے کیا ہے؟ اس کے منہ سے الفاظ نکل رہے تھے۔ اور امام شافعی کا غن کھول رہا تھا۔ اپنی بات پوچھنے والے نے جب ختم کی تو وہ سن رہا تھا کہ امام کی زبان مبارک سے یہ الفاظ نکل رہے ہیں۔

”بھلے آدمی! تم نے کیا میری کمر پر زتار (جنیو) دیکھا۔ یا کسی گمبے سے نکلتے ہوئے مجھے کبھی دیکھا ہے؟ میں تم سے کہہ رہا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا اور تو پھر بھی پوچھتا ہے کہ میری رائے کیلئے۔“ (توالی ام)

یہ تو یہ ہے کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اسلام کی ابتدائی صدیوں میں مسلمانوں کو اسلام کے بنیادی وثائق ”الکتاب والسنۃ“ کی طرف واپس لے جانے کا رواج قائم فرمادیا مگر تو خیال بھی ہے کہ تھوڑے تھوڑے وقفے سے ان ہی کی آواز باز گشت اسلامی ممالک میں گونجتی رہی۔ جب کبھی دین کے حقیقی سرچشموں (کتاب و سنت) سے مسلمان کسی ملک میں دور ہوئے تو اپوزیشن پارٹی (حزب الاختلاف) کسی نہ کسی شکل اور نام سے عموماً نکل پڑی ہے۔ اور اپنے تنقیدی ہنگاموں سے مسلمانوں کو ہمیشہ عبور کرتی رہی ہے کہ:-

کتاب و سنت پر پیش کر کے پھر اس دستور کو جانچ لیں۔ جس کی پیروی دین کے نام سے وہ کر رہے ہیں۔

اسلامی علماء کی اسی اپوزیشن پارٹی کے مشہور سرگرم ممبر حافظ ابن حزم اندلسی جو ظاہریوں کے ممتاز پیشواؤں میں شمار ہوتے ہیں۔ ان کے زمانہ میں بھی یہی صورت پیش آئی تھی، ابو بکر ابن العربی صاحب احکام القرآن و شامح ترمذی نے اپنی کتاب — ”العواصم والقواصم“ میں لکھا ہے کہ ایک ایسا وقت بھی اندلس کے مسلمانوں پر آگیا تھا۔ جو مالکی مذہب کے پیرو تھے کہ قرآن و حدیث یعنی الکتاب والسنۃ تو دور کی بات تھی۔ ابن العربی کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے کہ:-

”لوگوں نے امام ملک اور ان کے حیل القدر ممتاز تلامذہ کا ذکر بھی ترک کر دیا۔ بلکہ امام رواج یہ ہو گیا تھا۔ فتویٰ دیتے ہوئے لوگ کہتے کہ قرطبہ واسے یہ کہتے ہیں بلکنہ کے مولویوں کا خیال یہ ہے۔“

طیطلہ کے علماء کا قول یہ ہے:-

ابن العربی کے آخری الفاظ یہ ہیں کہ:-

فانتقلوا من المدینة وفتحها فها إلى  
 لگ مدینہ اور مدینہ کے فقہاء کو چھوڑ کر طلبیہ  
 طلبیہ و طریقیہ و اقوام الملوم ملک اور طلبیہ کے رستے پر چل پڑے تھے۔

قرطبہ، طیطلہ، طلبیہ یہ اندلس کے ان شہروں کے نام تھے۔ جو ابن حزم کے  
 زمانہ میں دینی علوم کی مرکزیت میں غیر معمولی شہرت حاصل کئے ہوئے تھے۔ گویا اس  
 زمانہ میں ہندوستان کے اندر دیوبند، سہارنپور، فرنگی محل، بریلی، بدایوں، دہلی وغیرہ  
 شہروں کا حال ہے۔ یا یوں سمجھئے کہ ہندوؤں میں کاشی، تھرا، ہردوار، کورک، شیر۔  
 پرگ جیسے مذہبی مقامات کی جو نوعیت ہے، یہی کچھ نوعیت اندلس کے ان شہروں  
 کی مسلمانوں کے عہد حکومت میں تھی۔ حافظ ابن حزم اور ان کے ماننے والوں کو جہانگ  
 میرا خیال ہے مذہب کی آزاد تنقید پر بغیر کسی مدور رعایت کے اسی حال نے آمادہ کیا تھا  
 اور دور کیوں جاتے، خود ہمارے ملک ہندوستان کو بھی اسی زمانہ میں جب  
 مسلمانوں نے اس کو اپنا وطن بنایا تھا اور ان وطن بنانے والوں میں زیادہ تعداد  
 خراسان اور ماوراء النہر وغیرہ علاقوں کے مسلمانوں کی تھی۔ ان کی دینی ذہنیت کا  
 اندازہ اس مشہور تاریخی مناظرہ سے ہوتا ہے جو غیاث الدین تغلق کے دربار میں مسئلہ  
 سماج پر ہوا تھا۔ ایک طرف خراسان اور ماوراء النہر کے نووارد مولوی تھے۔ جو  
 ہندوستان پہنچ کر شیخ الاسلام اور قضا و افتاء کے عہدوں پر سرفراز تھے۔ اور دوسری  
 طرف صوفیوں کے سرخیل و امام حضرت سلطان جی نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ تھے

مسند جب چھڑا اور سلطان جی کی طرف سے بجائے فقہ کی کسی کتاب کے صحیح مسلم وغیرہ جیسی حدیث کی کتابوں کی روایتیں پیش ہونے لگیں۔ جن سے جو از سماع کا پہلو پیدا ہوتا تھا۔ تو خود سلطان جی کا مشہور بیان ہے کہ کتابوں میں یہ فقرے آپ کی زبانی نقل کئے گئے ہیں کہ مناظرہ کی مجلس سے اٹھ کر جب اپنے لوگوں میں سلطان جی تشریف لائے تو فرمایا کہ۔

در معرض محبت احادیث صحیح حضرت	یعنی مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نمی شنوند	علیہ وسلم کی صحیح حدیثوں کو دیکھتا نہ
دہیں گوشت کہ در شہر با عمل برت	مولوی) نہیں سنتے تھے۔ اور یہی
فقہ مقدم است بر حدیث۔	کہے چلے جاتے تھے کہ ہمارے شہر
(سفر نامہ ضیاء الدین برنی)	(دہلی) میں حدیث کے مقابلہ میں
	فقہ کی روایتوں کو ترجیح دیتی ہے۔

خیر میں کہاں کی ہانکنے لگا۔ عرض یہ کر رہا تھا کہ مغلوں کے زوال حکومت کے بعد جب سلطنت کا دباؤ اٹھ گیا۔ اور براہ راست اس کے بعد دلوں میں اس قسم کے خیالات پیدا ہوئے۔ یا پیدا کرانے والوں نے مختلف ہتھکنڈوں سے کام لے کر مسلمانوں میں انتشار و افتراق کی وبا پھیلانے کے لئے ان خیالات کو پیدا کر دیا جن میں ایک حادثہ یہ بھی تھا کہ ہندی مسلمانوں کی دینی زندگی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی مخالف ثابت کرنے کی کوشش ملک کے مختلف گوشوں میں جاری ہوئی۔ اور ان مسلمانوں کے پیشوا اور امام حضرت امام ابو حنیفہ کو لعن طعن کا نشانہ چاروں طرف سے بنالیا گیا تھا تو گو بذات خود اس تحریک کو آپ جو کچھ بھی قرار دیں۔ لیکن خیر کا

بہترین پہلو اسی شہر سے نکل آیا کہ جس ملک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں سے زیادہ فقہاء کے اقوال اور فتویٰ کو اہمیت دینے کا دستور چلا آ رہا تھا۔ اس میں ایک نئی علمی ٹچل پیدا ہوئی۔ اور حنفی علماء کے ایک طبقہ نے سنجیدگی کے ساتھ واقعی حنفی مذہب کے مسائل کا کتاب و سنت سے بغیر کسی جنبہ داری کے مقابلہ کر کے جائزہ لینا شروع کیا۔ ان کی سعی اس باب میں مشکوٰۃ ہوئی اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف بہتان کا جو طوفان اٹھایا گیا تھا ان کی کوششوں سے خدا خدا کر کے بٹھ گیا۔ انھوں نے حنفی مذہب کے ایک ایک جزئیہ کے متعلق احادیث و آثار کا ذخیرہ جمع کر کے رکھ دیا۔ کتابیں بھی لکھی گئیں۔ لیکن کتابوں سے زیادہ مؤثر اور کارگر مفید طریقہ اس راہ میں حدیثوں کے درس کا دیوبندی طریقہ ثابت ہوا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ بلا خوف تردید اب ہم کہہ سکتے ہیں کہ حنفی مذہب کا ایسا کوئی جزئیہ نہیں نکالا جاسکتا جس کے متعلق آپ کو دیوبندی درس کے پٹھے ہوئے مولوی حدیث اور آثار صحابہ سے تائیدی مواد نہ پیش کر سکتے ہوں۔ باتیں عام ہو گئیں۔ اور ہر کہ درمہ تک ان باتوں کو درس کے اسی عام طریقہ نے پہنچا دیا۔ اب ایک حنفی حنفی مذہب پر عمل ضرور کرتا ہے۔ لیکن اس لئے نہیں کرتا کہ وہ صرف امام ابوحنیفہ کا فتویٰ یا ان کی رائے ہی ہو بلکہ اسی کے ساتھ یہ بھی جانتا ہے کہ یہی اقتضائے فلاں فلاں حدیثوں کا بھی ہے۔ اور یہی طرز عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں سے فلاں فلاں صحابی کا بھی تھا۔ یعنی یہ طریقہ اسے ان بزرگوں کا ہے جن کا ذکر کرتے ہوئے قرآن میں فرمایا گیا ہے:-

تراحمہم رکعاً مسجداً یبتغون فیہ فضلہم  
 اللہ مورد ضو انامیہما ہم فی وجوہہم  
 تو دیکھتا ہے ان لوگوں کو رکوع کرتے ہوئے ،  
 سر بے کرتے ہوئے ڈھونڈتے ہیں۔ وہ اللہ

من اثار السجود (فتح) نفس اور اسکی خوشنودیوں کو صلاح کے نشانات

(جھلکتے ہیں، ان کے چہروں میں سجدوں کے اثر ہو۔)

تجملہ قرآن میں جن کی غامضوں اور جن کے رکوع جن کے سجدوں کی تعریف کی گئی ہو۔ حرف گیری کی ان ہی کے متعلق گنجائش ہی کیا باقی رہتی ہے۔

الغرض حدیث کے درس کے اس دیوبندی طریقے نے مسلمانان ہند کے دینی تعلقات کو دین کے اصلی سرچشموں اور حقیقی بنیادوں (الکتاب والسنہ) کے ساتھ وابستہ کر کے نئے سرے پھر تازہ اور شگفتہ کر دیا۔ اور ان کی تقلید کے اسی تحقیقی پہلو نے۔

اتخذوا احبارہم و رهبانہم بنیاد یہود و نصاریٰ نے اپنے علماء و مشائخ اس راہ با من دون اللہ۔ کو اللہ کے سوا پناہ۔

کی قرآنی لعنت سے ان کو ان کے دین کو مجد اللہ محفوظ کر دیا۔ اور یہی میں کہنا چاہتا تھا کہ درس حدیث کی اس خصوصیت کو جب تک زندہ رکھا جائیگا اور وہی اہمیت اس کو حاصل رہی جو پچھلے دنوں میں تھی۔ اور اس وقت تک جہاں تک میں جانتا ہوں کسی قسم کی لاپرواہی اس سے اختیار نہیں کی گئی ہے تو مسلمانان ہند کی دینی زندگی قرآنی لعنت کے اس زہر سے انشاء اللہ پاک رہے گی۔ واللہ ولی التوفیق۔

میں مسلم روک رہا ہوں، مگر وہ رک نہیں رہا ہے۔ مفید خیالات سامنے آتے چلے آتے ہیں۔ میں بھی لکھتا ہی چلا گیا ورنہ ذکر تو اس کا ہو رہا تھا کہ ۱۳۳۳ھ کے ماہ شوال کی ماہ ۲۲ تاریخ یا اس کے قریب قریب کسی تاریخ میں جہاں تک میرا حافظہ مجھے یاد دل رہا ہے دور حدیث کے آغاز کی خبر مجھے تک پہنچی۔ اب یہ یاد نہیں رہا کہ باضابطہ کسی نوٹس کے ذریعہ یہ اطلاع شائع ہوئی تھی یا افواہ یہ خبر طلبہ میں پھیل گئی۔ زیادہ احتمال دوسری صورت ہی کا ہے اور فقیر بھی دورے کے دوسرے طلبہ جن کی تعداد صحیح طور پر تو محفوظ نہ رہی۔ مگر ستر اسی کے درمیان غالباً ہوگی ۱۳۳۳ھ کے داخلہ کی تعداد اس سال کے روداد میں ملی



سکتی ہے۔

بہر حال اب تک شکل دس پندرہ سے زیادہ ساتھیوں کے ساتھ پڑھنے کا موقعہ ساری زندگی میں جسے نہیں ملا تھا، اسی کے لئے طلبہ کے اس حجمِ غفیر کے گویا میلے یاھیلے میں پڑھنے کا نیا بالکل نیا تماشہ اور نیا تجربہ تھا۔ اس میں یوپی بہار کے سوا بنگال، پنجاب، سرحد، کشمیر، کابل، قندھار، بخارا اور غالباً چینی ترکستان کا شعر و غیرہ کے طلبہ بھی تھے۔

بہر حال یوں ہی اب صحیح طور پر یاد نہیں رہا کہ ہفتہ یا ہفتے سے زیادہ دن گزرے کہ دس کا اعلان ہوا۔ معلوم ہوا کہ کل سے دورے کے اسباق شروع ہوں گے۔ کتابیں جن کے اسباق شروع ہونے والے تھے، کتب خانے سے برآمد کر لی گئی تھیں۔ صبح کی نماز کے بعد ہی معلوم ہوا کہ سب سے پہلے حضرت سیدنا الامام الکشمیری کے یاں صحیح مسلم کا سبق شروع ہو گا۔ طلبہ کا ہجوم تھا۔ ان ہی کے جھیلے میں خاکسار بھی نو درہ کی چھت کے شمالی سمت پر جو ایک کمرہ تھا اسی میں حاضر ہو گیا۔ اتنی بڑی تعداد والی جماعت

دارالعلوم میں تعلیم پانے والے علماء تو دورہ کی اصطلاح سے واقف ہیں۔ لیکن عام ناظرین کی آگاہی کے لئے شاید یہ عرض کرنا مفید ہو گا کہ حدیث کی تعلیم کے جس طریقہ کی تعبیر حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتابوں میں ”طریقہ سرمد“ سے فرمایا ہے تفصیل جس کی خاکسار نے ان کی کتابوں سے اخذ کی ہے اپنی کتاب ”مسلمانان ہند کا نظامِ تعلیم و تربیت“ میں درج کی ہے درحقیقت اسی طریقہ سرمد کی تعبیر دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی حلقوں میں دورہ کے لفظ سے کی جاتی ہے۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے درجے اس طریقہ میں تھوڑی سی ترمیم یہ کر دی گئی ہے کہ غیر مقلدین یا فرقہ الہدایت نے یہ چرچا جو پھیلادیا تھا کہ حنفی مذہب کے مسائل صحیح حدیثوں کے مخالف ہیں اس غلط فہمی یا خیال کی تصحیح کیلئے ان تمام مسائل کی تعلق جو اپنے اعتراضات کا نشانہ غیر مقلدوں نے بنا رکھا تھا۔ منسلک لکھ کر گویا تھی۔ اور امام ابوحنیفہ کے اجتہاد کی صحیح بنیاد طلبہ کو واقف بنایا جانا چاہیے اور گویا ”مخلافات“ پر بحث بھی دینی ہے کہ طریقہ درس کا ایک گونہ لازمی جز بن گیا ہے۔

میں شریک ہو کر پڑھنے کا یہ پہلا اتفاق تھا۔ خیال آتا ہے کہ صحیح مسلم کا اتفاق ابھی نسخہ مجھے کتب خانے سے ملا تھا۔ جو اپنے طول و عرض میں حدیث کی دوسری کتابوں کے مقابلہ میں غیر معمولی طور پر ممتاز تھا۔ لیکن کرتا کیا اسی طویل و عریض کتاب کو لے کر کوٹھے پر چڑھ گیا۔ درس کے کمرے میں لکڑی کی چھوٹی چھوٹی تپائیاں رکھی ہوئی تھیں۔ طالب علموں نے ان ہی تپائیوں پر قبضہ کر لیا۔ ایک تپائی میرے حصہ میں بھی آئی۔

خیال تھا کہ جیسے عام طور پر ہمارے مدارس کا دستور ہے طلبہ کتاب کی عبارت پڑھیں گے۔ اور حضرت شاہ صاحب پھر اس عبارت کا مطلب اور ترجمہ طلبہ کو بتائیے گے۔ لیکن پہلی دفعہ درس کے ایک نئے طریقہ کے تجربہ کا موقع میرے لئے یہ تھا کہ بسم اللہ بھی کتاب کی شروع نہیں ہوئی تھی کہ علم کا ایک بحر بے کراں بلا مبالغہ عرض کر رہا ہوں۔ ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ میرے دل و دماغ کے ساحلوں سے ٹکرانے لگا۔

ایسے اساتذہ (غفر اللہ لہم) سے بھی پڑھنے کا موقع ملا تھا۔ جو کتاب کو شروع کرتے ہوئے غیر ضروری طور پر اس قسم کی عام باتوں کا تذکرہ عموماً کیا کرتے ہیں کہ مصنف نے خدا کی حمد سے کتاب کیوں شروع کی۔ اور اسی عام سوال کو اٹھا کر اس کا جو مقدمہ جواب کتابوں میں لکھا ہے۔ لفظوں کے المٹ پھیر سے دہرانے کے عادی تھے۔ صلوٰۃ کی شرح اور مختلف امور کی طرف اس لفظ کا انتساب اس کے معانی میں کون تبدیلیوں کو پیدا کرتا ہے۔

الغرض مسلمان مصنفوں کی کتابوں کے دیباچہ کے عمومی اجزاء کے متعلق سوال و جواب رد و قدح کا موروثی سرمایہ حواشی و شروح میں جو منتقل ہوتا چلا آ رہا ہے۔ اسی کو غریب طالب علموں پر پیش کر کے اپنی علمی وسعت کو ظاہر کرتے تھے۔ لیکن

الامام الشیخی نے قبل اس کے کہ کتاب کا کوئی لفظ بھی شروع ہوا ہو۔ ایک خاص قسم کی دل کش، ترغیم آمیز آوازیں تقریر شروع کی۔ کس کس موضوع سے اس تقریر کا تعلق تھا۔ تقریباً چالیس سال بعد اس کا دہرانا آسان نہیں ہے۔ لیکن بعض انقلابی تاثرات کا نشان حافظے پر جہاں تک خیال کرتا ہوں اب بھی باقی ہے۔

جاننے والے جانتے ہیں کہ صحیح مسلم کی خصوصیت یہ ہے کہ بطور مقدمہ کے شروع کتاب میں امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے بعض بنیادی کلیات اور اساسی اصول و نظریات کی طرف سیدھے سادے الفاظ میں ایسے بلوغ و عمیق اشارے کئے ہیں۔ جن کے صحیح وزن کو گو گو فن سے ناواقف آدمی محسوس نہیں کر سکتا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ امام مسلم کے بعد یوں تو اصول حدیث میں بڑی چھوٹی بے شمار کتابیں لکھی گئی ہیں۔ لیکن باوجود اس کے امام مسلم کے مقدمہ میں اب بھی پائے والے اس علم کے ایسے اہم نکات اور حقائق کو پاتے ہیں۔ یا پاسکتے ہیں۔ جو شاید دوسری کتابوں میں نہیں مل سکتے۔ حق تعالیٰ کے افضال بے پایاں میں ایک بڑا فضل اس شہرِ نجات، سیاہ کار کے ساتھ یہ بھی ہوا کہ حدیث ہی نہیں بلکہ اصول حدیث کے ان چند قیمتی اوراق کے پڑھنے ہی کا نہیں بلکہ ان اوراق پر وقت کے ایک امام کے عالمانہ خطبات کے سننے کا موقع اس بے بضاعت کے لئے آسان کیا گیا۔ پہلے دن کے پہلے ہی سبق میں ایسا معلوم ہوتا تھا کہ برسوں میں محال ہونے والے معلومات یکایک میرے سامنے آ گئے۔ اس وقت تک میرا تاثر تھا کہ قرآن کے سوا بجز چند گنی چنی روایتوں کے صاحبِ شریعت کی طرف قطعی یقین اور کامل اطمینان کے ساتھ کسی امر کا انتساب نہیں کیا جاسکتا۔ گویا دین کا اکثر حصہ صرف ظنی اور یقین کی قوت سے محروم ہے۔ لیکن

یہ پہلا دن تھا۔ جب میرے کانوں نے اسناد والے تو اتر کے سوا تو اتر طبقہ تو اتر عمل ،  
تو اتر قدر مشترک کی نئی قسموں کو سنا بھجایا گیا کہ چند روایتوں کے متعلق جس تو اتر کا دعوے  
عام کتابوں میں کیا جاتا ہے یہ دعویٰ صرف اسناد والے تو اتر کی حد تک محدود ہے۔  
ورنہ دین کا بڑا اہم حصہ تو اتر طبقہ اور تو اتر عمل و تو اتر قدر مشترک کی راہ سے منتقل ہو کر  
مسلمانوں کی پچھلی نسلوں میں اگلی نسلوں سے پہنچا ہے اور تو اتر کی ان تمام قسموں میں یقین  
آفرینی کی وہی نفسیاتی اور منطقی قوت ہے۔ جو قوت اسناد والے تو اتر میں پائی جاتی ہے۔  
یہ پہلا دن تھا جس میں قرآن کے بعد دین کا سارا بینائی نظام میرے لئے یقینی قطعی ہو گیا  
اور جیسے جیسے تیز و شعور میں سن کے لحاظ سے اضافہ ہوا۔ بجائے گھٹنے کے میرا بے تاثر گہرا

لے واقعہ یہ ہے کہ سند کی کثرت اور روایوں کے تعدد کی ضرورت عموماً ان ہی باتوں میں ہوئی ہے  
جو روایت کی راہ سے منتقل ہوئی ہوں۔ لیکن ایسی بات کہ شاہجہاں بادشاہ ہندوستان کو حکمراں  
تھے یا سکندر نے ہندوستان پر حملہ کیا تھا۔ اس قسم کے واقعات کے متعلق یہ تلاش کرنا کہ روایت کون  
دالے ان کے کون ہیں۔ جنوں کے سوا اور کچھ نہیں ہے اسی طرح اس قسم کی باتیں کہ مسلمانوں پر مثلاً  
پانچ وقتوں کی نمازیں فرض ہیں۔ عرب میں الکعبہ نامی عمارت کا حج فرض ہے۔ سال میں رمضان کا مہینہ  
حب آئے تو روزہ مسلمانوں کو رکھنا پڑتا ہے یہ ایسی باتیں ہیں جنہیں مسلمان ہی نہیں۔ بلکہ جو مسلمان نہیں  
ہیں ان کے نزدیک بھی اسلام کے یقینی عناصر ہیں۔ یہی تو اتر عمل کی مثالیں ہیں۔ اسی طرح حاتم کی  
سخاوت، رستم کی شہادت، اگرچہ گزرے ہوئے واقعات ہیں۔ لیکن ان کے تفصیلات مثلاً حاتم کی  
طہت سخاوت کے یا رستم کی طرف بہادری کے جو قصے مشہور ہیں۔ ان قصوں کا یقین ہونا تو ضروری  
نہیں ہے۔ لیکن ان قصوں کا قدر مشترک یعنی حاتم سنی تھا۔ رستم بہادر آدمی تھا۔ اس قدر مشترک کے  
یقینی ہونے میں کون شبہ کر سکتا ہے۔ حضرت الاستاذ العثماني مولانا شبیر احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مجمع  
مسلم میں تو اتر کی ان قسموں کا ذکر کر کے اعتراف کیا ہے کہ پہلی دفعہ مولانا نور شاہ صاحب سے یہ بات سننے  
میں آئی ۱۲۔

ہی ہوتا چلا گیا۔ خاکسار نے اپنی مختلف کتابوں اور مقالات میں امام کشمیری کی عقل کی ہوئی اس روشنی سے استفادہ کیا۔ مسلمانوں کے دینی اختلافات کی نوعیتوں میں تمیز کا سلیقہ اسی انوری تحقیق سے پیدا ہوا۔

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ یوں تو فطرتاً ادیب تھے اسی لئے اردو زبان جو ان کی مادری زبان نہ تھی۔ چاہتے تو اس زبان کے بہترین ادیب و خطیب کی شکل میں اپنے آپ کو نمایاں فرما سکتے تھے۔ لیکن مسلسل عربی کتابوں کے مطالعہ و رادب عربی کی دوامی مزا و لذت کا یہ اثر تھا کہ زبان مبارک پر عربی زبان کے الفاظ ہی زیادہ ترجیح دے گئے تھے۔ بلکہ طریقہ بیان بھی آپ کا عربی طرز بیان سے زیادہ متاثر تھا اسی کا نتیجہ تھا کہ گو تعلیمی و تدریسی زبان آپ کی اردو ہی تھی۔ لیکن عربی زبان کے ایسے الفاظ جو اردو میں عموماً متعمل نہیں ہیں۔ اضطرازاً آپ کی زبان مبارک سے مسلسل نکلتے رہتے تھے تو اتر کے مذکورہ بالا اقسام چارگانہ کو بیان کرتے ہوئے شاہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی زبان سے پہلی دفعہ میں نے طبقہ بعد طبقہ کے عام الفاظ کے ساتھ جیسا بعد حیل کے الفاظ سنے تھے۔ ان کی غرابت کا احساس اب بھی میرے حافظہ میں زندہ ہے۔ شاید اسی موقع پر ”الکاف عن الکافہ“ یا ”الکواف عن الکواف“ ابن حرم کی مخصوص اصطلاح بھی سننے میں آئی تھی۔

اس قسم کے غیر مشہور یا اردو زبان میں جو الفاظ عربی کے مروج نہ تھے۔ ان کے استعمال کرنے کی غرض محض ہے کہ یہ بھی ہو کہ عام مسلمانوں کو نہ سہی، لیکن عربی مدارس کے طلبہ کا ان الفاظ سے مانوس ہونا۔ ان کی شان کے مناسب تھا۔ اور شاہ صاحب شائد اس طریقہ سے طلبہ کو ان عالمانہ اصطلاحات اور تعبیروں سے مانوس بنانا بھی چاہتے تھے۔

مجھے یاد پڑتا ہے۔ ایک دفعہ شاہ صاحب نے ان غریب اصطلاحات کے استعمال پر

کی توجہ کرتے ہوئے یہ بھی فرمایا تھا کہ بعض چیزیں دنیا میں ایسی ہیں جن کا ذکر کلمے اور اشعارے ہی میں کرنا عام انسانی تہذیب کا اقتضار ہے۔ پھر یہ نکتہ ان ہی سے سننے میں آیا اور بالکل صحیح بات تھی کہ تراشنے والے ان ہی چیزوں کی تعبیر کے لئے اچھے اچھے الفاظ تراش لیتے ہیں۔ "پائین خانہ" مکان کے پچھلے حصہ کو کہتے تھے۔ پھر اس "بیت الخلا" مراد لینے لگے۔ لیکن رفتہ رفتہ یہ لفظ "پائین خانہ" کی شکل اختیار کر کے خود یہ لفظ بھی گندہ ہو گیا۔ فرماتے تھے کہ معانی کی گندگی رفتہ رفتہ الفاظ تک منتقل ہو کر پہنچ جاتی ہے۔ اس لئے ضرورت ہے کہ تھوڑے تھوڑے دن بعد اس قسم کے الفاظ پر نظر ثانی کی جائے اپنے اسی خیال کے مطابق عورتوں کے ایام کی تعبیر میں وہ ہمیشہ "ایام طہ" استعمال کرنے کے عادی تھے۔ کیونکہ حیض کا لفظ حالانکہ خود کنائی تعبیر ہے۔ لیکن کثرت استعمال نے اس کو بھی اس قابل نہیں رکھا کہ ہندب مجلسوں میں اس کے استعمال کو آئندہ جاری رکھا جائے۔

بہر حال پہلے دن کے درس میں علاوہ معانی کے نئے نئے عربی الفاظ کا ایک بڑا ذخیرہ بھی میرے دماغ میں شاہ صاحب کے درس کے اندر جمع ہو گیا۔ ان کی زبان کی خصوصیت کا ایک غیر شعوری اثر مجھ میں یہ پیدا ہو رہا تھا کہ عربی زبان میں اب تک کسی مطلب کو ادا کرنے کی ہمت مجھے نہ ہوئی تھی۔ لیکن سبق پڑھ کر جب قیام گاہ پر آیا۔ اور شاہ صاحب کے عطا کئے ہوئے گونا گوں معلومات کا جائزہ لینے لگا تو یہ محسوس ہوا کہ اپنے کمزور حافظہ سے اس کی امید نہیں کہ ان کی بتائی ہوئی باتوں کو وہ یاد رکھیگا۔ اسی لئے فیصلہ کیا کہ کل سے کاغذ اور پینسل ساتھ لیتا جاؤں گا۔ اور ان کی تقریر کو قلم بند کروں گا۔ اور آج جو کچھ سنکر آیا ہوں قبل اس کے کہ میرے حافظہ سے وہ نکلے۔

اسے لکھ لینا چاہئے۔ شاہ صاحب کی تقریر جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، اس کا اسلوب ہی ایسا تھا کہ بجائے اُردو کے ان کے معلومات کا مجھے محسوس ہوا کہ عربی میں قلم بند کرنا شاید زیادہ آسان ہے۔

یہی سوچ کر جو کچھ آج سن کر آیا تھا، پنسل سے ان کو عربی عبارت میں نوٹ کرنے لگا۔ اور پہلی دفعہ مجھے اس کا اندازہ ہوا کہ غلط سلسلہ تھی۔ لیکن ٹوٹی پھوٹی عربی میں مطلقاً کی تعبیر کی گونہ صلاحیت مجھ میں بھی ہے۔

دارالعلوم میں حدیث کی تقریروں کے قلم بند کرنے کا رواج نیا رواج نہ تھا۔ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر بعض لوگوں کے پاس مکتوب شکل میں پائی جاتی تھی اسی طرح حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ترمذی والی تقریر متعدد بزرگوں کی مرتب کی ہوئی طلبہ میں پھیلی ہوئی تھی۔ لیکن میں جہاں تک جانتا ہوں، حضرت الامام الکشمیری کی تقریروں کے قلم بند کرنے کا ارادہ شاید اس فقیر سے پہلے کسی صاحب نے نہیں کیا تھا۔ یوں بھی عربی زبان میں حدیث کی تقریروں کی تعبیر کی روایت مجھ تک نہیں پہنچی تھی۔ خدا کا شکر ہے کہ اس فقیر کے بعد اس سے کہیں زیادہ لائق و فائق قابل و فاضل مستعد اور جفاکش محنتی طلبہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ارد گرد جمع ہو گئے۔ جنہوں نے اپنی زندگی کا نصب العین ہی یہ قرار دیا کہ جس طرح بھی ممکن ہو ”معارف النوریہ“ کے اس بحر بے کراں کو قید تحریر میں لانے کی کوشش کی جائے۔ مولانا بدر عالم میرٹھی اور مولانا محمد یوسف البنوری دمتعنا اللہ بطول بقائہما کے سوا پنجاب کے ایک بزرگ مولانا محمد پرغ جاغ مع تقریر ترمذی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ ان کے سوا سنن ابی داؤد اور ابن ماجہ کے متعلق بھی حضرت شاہ صاحب کے درسی افادات کے جمع کرنے کی

توفیق خاکسار کے بعد مختلف افراد کو بخشی گئی۔ جہاں تک میں جانتا ہوں ان صاحبوں نے بھی بجائے اردو کے عربی زبان ہی کو تعمیر کے لئے اختیار فرمایا۔ جیسا کہ میں نے عرض کیا۔ حضرت شاہ صاحب کے طرز بیان، اور طریقہ تدریس کی نوعیت کچھ ایسی تھی کہ اردو سے زیادہ عربی زبان ہی میں ان کی تفسیروں کا قلم بند کرنا زیادہ آسان معلوم ہوتا تھا، یہ نہیں ہے یا از میں قبل اردو کے عام افعال کے سوا الفاظ کا بڑا ذخیرہ ان کی تقریروں میں عربی ہی کا ہوتا تھا۔ کم از کم فقیر کا احساس تو یہی ہے۔ اور اسی چیز نے خود مجھ میں بھی یہ جسارت پیدا کی کہ پہلے عربی عبارت کی لکھنے کی مشق و عادت کا موقعہ حالانکہ اپنی تعلیمی زندگی میں نہ ملا تھا۔ لیکن امام کشمیری کے صنف فعال میں شریک ہو جانے کا اثر تھا کہ روزانہ تین تین چار چار ورق بلکہ کبھی اس سے بھی زیادہ برجستہ قلم عربی میں ان کی تقریروں کو لکھ لیا کرتا تھا۔

اس کا افسوس ہے کہ ظلم کرنے والوں نے مجھ پر ظلم کیا۔ اور زندگی کے اس سود کو جو جان سے بھی زیادہ عزیز تھا کسی صاحب نے اس سے مجھے محروم کر دیا۔ جب اس کا خیال آتا ہے تو بے ساختہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات شریفہ کا مشہور شعر

انچہ از من گم شدہ گرا ز سلیمان کہ شدہ ہم سلیمان ہم پر ہی ہم اہر من گم بیستے  
میرے پاس زمانے تک کئی سو صفحات کی یہ تقریر موجود تھی، جلد بندھوا لی گئی تھی۔ حضر سفر میں ساتھ رہتی تھی۔ اچانک ایک دن تلاش کرنے پر معلوم ہوا کہ کسی نے اڑا لی۔

۱۔ فقیر کے رفقا دروس میں سے وہ صاحب ایک تو بخارہ کے ملا عبدالحکیم اور دوسرے درجہ نگہ کے مولانا عبد الرحیم دونوں التزام میری مرتبہ تقریر کو روزانہ نقل کر لیا کرتے تھے۔ اور ان دونوں کے پاس بھی جلد شکل میں یہ تقریر موجود تھی۔ بخاری صاحب بجائے کے متعلق تو یہ بھی معلوم نہیں کہ (بقیہ صفحہ آئندہ)



بیج تو یہ ہے کہ فقیر کے بعد ترمذی۔ اور بخاری شریف کی اٹلائی شرح فیض الباری  
مرتبہ مولانا بدر عالم المیرٹھی۔ اور اسی کے ساتھ مجلس علمی ڈابھیل حضرت شاہ صاحب کے  
دوسرے افادات کو شائع کر کے محفوظ نہ کر دیتی تو خدا ہی جانتا ہے کہ اپنی اس ٹیٹی پھوٹی  
شکستہ و پرانگندہ تقریر کے گم ہو جانے کا اثر مجھ پر کیا مرتب ہوتا۔ لیکن حق تعالیٰ کا ہزار  
ہزار شکوہ ہے کہ شہور قرآنی قانون:-

لَا مَالَ لِلرَّابِدِ فَيَذْهَبْ جَفَاءً وَادِمَا  
لِيَكِنْ جِهَاجٌ سِرٌّ سَلَكُ خَرَّمَ بِهٖ كَيْفًا اَوْ لَوْ كُنَّ كُجَسَ  
مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمَكُثُ فِي الْاَدْعُوْرَعْدِ، نفع ہو نہتا ہے وہ ٹھہر گیا زمین میں۔

کی عیاقی تفسیر اس باب میں بھی مرنے سے پہلے اپنے سلسلے آگئی جو چیز مٹنے اور کم ہونے کی سستی  
تھی۔ وہ گم ہو گئی۔ لیکن واقعی منافع للناس کی جن چیزوں میں ضمانت تھی قدرت کی طرف  
سے اس کے باقی رکھنے کا ایسا استوار حکم نظم کر دیا گیا کہ جس وقت خاکا سنے اپنی اٹلائی  
تقریر کو قلم بند کرنا شروع کیا تھا اس زمانہ میں اس کا خیال بھی نہیں کیا جاسکتا۔ حق  
تعالیٰ نے اپنے بعض خاص مخلص بندوں کے دل میں "معارف النوریہ" کی صحیح فہم و

دقیقہ فہم گذشتہ کہاں ہیں اس دنیا میں ہیں بھی یا عالم آخرت کی طرف منتقل ہو گئے۔ اکثر فرمایا کرتے کہ  
جب بخارا جاؤں گا تو یہی تقریر تیری یاد کو تازہ رکھے گی۔ بڑے نیک شریف بزرگ تھے گذر پلاؤ  
کبھی کبھی خوش ہو کر خاص فقیر کیلئے پکارتے۔ بڑا لذیذ پلاؤ ہوتا تھا۔ اور یہ بھی معلوم نہیں کہ مولانا جہاد الرحم  
صاحب کے پاس بھی وہ تقریر محفوظ ہے یا نہیں۔ شاید ستار العیوب کا لطف خفی بھی اس تقریر کے گم  
ہو جانے میں کار فرما ہو۔ کیونکہ لکھنے کی حد تک فقیر نے لکھ ضرور لیا تھا۔ لیکن معذرت اور بعض اغلاط کے انبار  
کے سوا جہاں تک میرا انداز ہے شاید وہ نوشتہ اور کچھ نہ تھا۔ اور نہ اس کے سوا وہ کچھ اور ہو سکتا تھا۔ کون  
کہہ سکتا ہے کہ اپنی رسوائی اس کے باقی رہ جانے کی صورت میں کیسی اور کہاں تک ہو چکی ۱۲

۱۵ یہ فقیر کے کرم فرما میزبان کریم مولانا محمد موسیٰ الجوبانی سرخانی الافرقی ثم الباکستانی ہیں۔ شاید اپنے  
نام کا اظہار ان پر اب بھی گراں ہو۔ لیکن واللہ ما خرج ما لکم تکمون ولا ہوتی (بقیہ صفحہ آئندہ)

قیمت کا احساس پیدا کیا۔ بخاری کی اطائی شرح فیض الباری کے مسودے کو لے کر ایک صاحب مصر بھیجے گئے۔ اور مصر میں قیام کر کے اس عزیز الوجود گرامی منزلت کتاب کو بہترین کاغذ پر روشن اور مجلسی ٹائپ کے حروف میں طبع کرا کے واپس آئے۔ شاہنشاہ رحمۃ اللہ علیہ کے وہی افادیت قیمتہ جن کے متعلق اندیشہ تھا کہ دارالعلوم دیوبند کے احاطہ ہی میں خدا نخواستہ گم ہو کر ختم ہو جائیں گی۔ چاہنے والے نے جب چاہا تو اسلامی دنیا کے مشارق الارض و مغاربہا کے آخری حدود تک ان کو پہونچا دیا۔ اور کون کہہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) قانون کا وہ کیسے مقابلہ کر سکتے ہیں۔ حدیث بھی تو ہے لو ان رحیلہ عمل عملہ فی صخرۃ صماء لا باب فیہا ولا کوة یرج عملہ الی الناس کامنا ما کان (رواہ احمد الحاکم و محمد) پھر عمل تو مغلطہ و مجلسہا کا عمل ہے راز نہاں بنکر کیسے رہ سکتا ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ الامام کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کا حلقہ تلامذہ اگرچہ کافی وسیع و عریض ہے۔ لیکن ستماد ہر یاد دلا بلکہ شکل و صورتاً و زیناً و ریئاً ان سے جتنا زیادہ قریب مولانا محمد بن موسیٰ کو میں نے پایا۔ فنائیت کی یہ کیفیت دوسروں میں کم از کم مجھے تو نہ ملی۔ نعم المال الصالح للعیلہ الصالح کی شرح بھی جو ہانسبرگ کے التاجر الامین ہی کے قالب میں میرے سامنے پہلی دفعہ پیش ہوئی۔ ان کی ذرہ نوازیوں کو دل بھلا نہیں سکتا۔ میر بانی کا شرف چند دنوں کے لئے اس فقیر کو جب حاصل ہوا تھا۔ تو ان ہی کو نہیں انکے گھر کے ارکان بلکہ نوکروں اور ملازموں میں بھی کرام ضیف کے بہترین سلیقہ کا تجربہ ہوا تھا۔ فیض الباری بخاری کی شرح کشمیری اور اسی کے طفیل میں امام زلیحی کی تخریج ہر ایہ دونوں کتابیں فقیر تک مولائے موصوف کے بدل و نوال کے توسط سے پہونچیں فجزاہ اللہ عنا خیر الجزاء ۱۲۔ اس موقع پر مولانا احمد رضا بجنوری ابدہ اللہ روح منہ کا ذکر بھی مجھے کرنا چاہئے کہ مجلس علی ڈابھیل انہی کی اتھک کوششوں کی رہنمائی سے اس مجلس کے ناظم وہی ہیں جبکہ دفتر اب کراچی منتقل ہو گیا ہو۔ حضرت شاہ حسن سے خوشگلی کو پیوند کا شرف بھی مولانا کو حاصل ہے۔ طلال اللہ عسکر ۱۲

سکتا ہے کہ مسلمانوں کی آئندہ کتنی نسلیں سرزمین ہند کے ان علمی اکتشافات سے مستفید اور تمتع پذیر ہوتی رہیں گی، قابل رشک ہیں۔ وہ لوگ جنہیں اس علمی فہم کی مختلف منزلوں میں حصہ لینے کی توفیق بخشی گئی۔ تاہم میرا یہ مظنہ اگر صحیح ہے کہ اپنی ساری کوتاہ نصیبیوں کے ساتھ حضرت شاہ صاحب کی درسی تقریروں کی قلم بندی کے سلسلے میں تقدم و سبقت کی نعمت سے ابتداء دی دیوانہ سرفراز ہوا تھا جس کا جنون اس علمی امانت کے بار کا تحمل نہ ہو سکا۔ تو ارادی نہ سہی اضطرابی سعادت سے چلے گئے تو یہی کہ اسر بھی محروم نہ ٹھیرایا جائے جب ”ورقارغض ایکہ“ ربکاٹن کی شاخ پر گُو گُو کر نیوالی فاختہ کے ”فضل تقدم“ کا اعتراف کرتے ہوئے عرب کے شاعر نے کہا تھا۔ اور چڑیا ٹانگ کے متعلق انسانوں نے اقرار کیا کہ:-

ولكن بکت قبله فھيج لي البكاء      بکاھا فقلت الفضل للمتقدم  
لیکن فاختہ مجھ سے پہلے رو پڑی۔ اسی کے رونے سے مجھ پر بھی گر یہ طاری  
ہوا۔ اسی لئے میں نے مان لیا کہ برتری اسی کو حاصل ہوئی جس نے رونے میں سبقت  
کی۔ شاید کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ:-

میں جو رو یا تو رو پڑی دنیا      شور سے اپنے شور ہے برپا  
بہر حال بقول شخصے کہ:-

عشق سے ہونگے جنکے دل آباد      تیس مرحوم کو کہیں گے یاد

ادب میں ممنون ہوں کہ بخاری کی اطلالی شرح فیض الباری کے مقدمہ میں  
میں صحیح مسلم کی گم شدہ میری مرتبہ اطلالی تقریر کا ذکر کر دیا گیا ہے۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ  
غیر الجزار۔

خیر قصہ تو حضرت شاہ صاحب کی درسی خصوصیات کا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ باتوں باتوں میں صرف حدیث ہی نہیں۔ بلکہ دوسرے علوم کے ایسے اہم کلیات ہاتھ لہن کے درس میں آجاتے تھے کہ اپنے ذاتی مطالعہ سے شاید ساری عمر ان تک ہم جیسے نارساؤں کی رسائی آسان نہ تھی۔

حدیث کے متعلق ”تواتر“ کی اقسام چار گانہ کے سوا اصول حدیث کو الٰہ اعتبار کی اصطلاح کی شرح کرتے ہوئے شاہ صاحب نے جو تقریر فرمائی تھی۔ حالانکہ تقریباً نصف صدی کے قریب زمانہ گزر چکا ہے۔ لیکن وساوس و شبہات، شکوک و دہام کی جو تاریکیاں اچانک میرے سامنے سے چھٹ گئی تھیں۔ اور سکینت و طمانینت کی جولذت اس وقت میسر آئی تھی۔ دل میں اس کی خنکی اور حلاوت اس وقت تک موجود ہے۔ ایک ہی حدیث کے متعلق اعتبار کے قاعدے سے اعتماد اور بھروسہ کی جو منطقی قوت فراہم ہوتی ہے۔ صحیح طور پر اس وقت کے واقف ہو جانے کے بعد اپنی جبلت سے آدمی اعتماد کی اس کیفیت کے نکالنے سے عاجز ہو جاتا ہے۔ جو قدر تا اس عمل کے بعد دلوں میں حدیثوں کے متعلق پیدا ہو جاتی ہے۔

۱۵ ایک ہی حدیث کے مختلف اسناد کا مقابلہ کر کے دیکھا جاتا ہے کہ قدر مشترک سب کی روایتوں کا یکہ اور اختلافی عناصر اس میں کتنے پائے جاتے ہیں۔ جب تو کے بعد قدر مشترک کے متعلق یقین کرنا پڑتا ہے کہ راویوں کے انادی یا اضطراری تصرف سے وہ پاک ہے آخر خود سمجھئے کسی کا پیغام دس آدمیوں کے ذریعہ آپ تک پہنچے۔ پہونچانوالوں کے بیان میں جو حصہ سب میں مشترک ہو گا۔ ظاہر ہے کہ اس کے متعلق بھی ماننا پڑیگا کہ کم از کم پیغام کا یہ مشترک حصہ ضرور اسی پیغام کا جزو ہے جسے پیغام بھیجنے والے نے ہم تک روانہ کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں پر اعتبار کے اس عمل سے قدر مشترک کا کافی ذخیرہ دستیاب ہو جاتا ہے۔ عوام کو اندازہ ہوا نہ ہو۔ لیکن فن کے ماہرین و حذاق جانتے ہیں کہ اس معیار پر چڑھ کر کتنا بڑا ذخیرہ شکوک و شبہات سے پاک بلکہ لفظی روایت کی شکل اختیار کر لیتا ہے ۱۷

اور صرف یہی نہیں بلکہ جیسے ”تواتر“ کی تقسیم کی روشنی میں حدیثوں کا معتد بہ معقول حصہ جزا احاد کی منظونیت کے دائرے سے نکل کر یقین واذغان کی قوت کا حامل بن جاتا ہے۔ اسی طرح عموماً جو یہ سمجھا جاتا ہے کہ روایت کرنے والوں نے بجائے الفاظ و حدیثوں کے سلسلے میں زیادہ تر حاصل مطلب یعنی روایت بالمعنی کو ادب فرض کے لئے کافی قرار دیا ہے۔ کافی ہونے میں جیسا کہ بجائے خود یہ ثابت ہے روایت بالمعنی کے طریقہ پر اعتراض کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ قطع نظر تفصیلات کے اور کچھ نہیں صرف ترجمہ ہی کی حقیقت اگر آدمی کے سامنے ہو تو روایت بالمعنی کی افادیت کے اعتراف پر وہ مجبور ہو جائے گا۔

آخر روایت بالمعنی کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہے کہ ایک ہی مطلب کو اسی زبان کے دوسرے الفاظ اور تعبیروں میں راوی ادا کرے۔ جس زبان میں بات اس سے کہی گئی تھی۔ پھر ترجمہ میں تو دوسری زبان کے الفاظ میں مطلب کو ادا کرنا پڑتا ہے پس لفظوں صرف لفظوں کے ادل بدل جانے سے اگر یہ کلیہ ٹھیک لیا جائے کہ مطلب بھی ہمیشہ بدل جاتا ہے تو چاہئے کہ ترجمہ۔ اور اس ذرائع سے علوم و فنون کی جو اشیاء دنیا میں ہوتی ہے۔ سب کو لغو اور اہل قول ردیا جائے۔ جنوں کے سوا خود سوچئے کہ یہ اور بھی کچھ ہے۔

لیکن قطع نظر اس سے حضرت شاہ صاحب نے ”الاعتبار“ کے جس طریقہ عمل سے روشناس فرمایا تھا۔ اس کی روشنی میں جیسا کہ شاہ صاحب نے بھی فرمایا تھا۔ حدیثوں کا بڑا ذخیرہ بجائے روایت بالمعنی کے روایت باللفظ کی مد میں داخل ہو جاتا ہے۔ غور کرنے کی بات یہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے ہم پاتے ہیں کہ مثلاً دس صحابی کسی روایت کو بیان کرتے ہیں۔ ان صحابیوں کی روایت میں شکر لفظ کے متعلق اگر یہ سمجھا جائے کہ براہ راست خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمائے ہوئے

ہیں تو عقل کا تقاضا ظاہر ہے کہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔ عام حالات میں کسی مطلب کو اپنے الفاظ میں ادا کرنے والوں کے الفاظ میں وحدتِ شکل ہے۔ اعتبار کے طریقہ سے تائیدی روایتوں کو اصطلاحاً متابعات و شواہد کہتے ہیں۔ خاص خاص کتابیں اس عمل میں امداد دینے کے لئے لکھی گئی ہیں۔ صحیح مسلم میں امام مسلم کے کام کی سب سے بڑی خصوصیت یہی ہے الاطراف کی کتابوں سے بھی کافی مدد اس راہ میں ملتی ہے۔

بہر حال یہ تو ایک علمی مسئلہ ہے۔ میں عرض یہ کرنا چاہتا تھا کہ جیسے حدیث سے متعلق شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے درس میں گُر کی باتیں معلوم ہوتی رہتی تھیں۔ ایسی باتیں جن سے تاثرات میں غیر معمولی انقلاب پیدا ہو جاتا تھا۔ یہی حال دوسرے علوم و فنون کے متعلق تھا۔ درس تو ہوتا تھا حدیث کا لیکن شاہ صاحب کی ہمہ گیر طبیعت نے معلومات کا جو گرانما قیمتی سرمایہ ان کے اندر جمع کر دیا تھا وہ ان کے اندر سے بے ساختہ چھلکتے رہتے تھے۔

میں آپ سے سچ عرض کرتا ہوں کہ قانون اور شریعت کے متعلق جو دو مختلف قدرتی فرائض ہیں۔ یعنی واقعات و حوادث پر قانون کو منطبق کرنا۔ ایک قاضی اور جج کا سب سے اہم فرض یہی ہے۔ اسی طرح قانون کے محدود کلیات سے ہر نئے پیش آنے والے حادثے کے متعلق حکم لگانا۔ یہ فرض مجلس وضع قوانین۔ اور ارباب اجتہاد کا ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ قانون کے مناط کی تقسیم کرتے ہوئے تنقیح مناط تخریج مناط، تحقیق مناط کے اقسام کو بیان کر کے جو سیر حاصل بحث ان اقسام پر کیا کرتے تھے۔ میرا خیال تو یہی ہے کہ قضا (جج) اور اجتہاد یعنی قانون سازی دونوں راہوں کی ایسی روشنی ان کی تقریر سے جہتاً ہوتی ہے کہ دونوں پر چلنے والے انشاء اللہ اس کی روشنی میں

بھٹک نہیں سکتے تھے تفصیلات کے لئے ان کی مطبوعہ تقریروں کا مطالعہ کرنا چاہئے۔ اسی کے ساتھ مجھے اس کا بھی اعتراف کرنا چاہئے کہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو حالانکہ اپنی خفیت پر اصرارِ بلیغ تھا۔ اور ائمہ اجتہاد میں ابو حنیفہ الامام کے مقابلہ میں دوسروں کا اجتہاد ان کو بہت کم متاثر کرتا تھا۔ مگر بایں ہمہ یہ ان ہی کے درسی افادات کا شعوری اور کچھ غیر شعوری اثر ہے کہ اپنے دل کو اہل السنۃ والجماعت کے تمام ائمہ اجتہاد امام مالک شافعی اور احمد رحمۃ اللہ علیہم کی عظمت سے بھی معمور پاتا ہوں۔ اور انہی کے سمجھانے سے یہ سمجھ میں آیا کہ سائے اجتہادی مسائل جن میں بظاہر اختلاف نظر آتا ہے۔ سب ہی حق ہیں۔ اور سب حق تعالیٰ کی مرضی کے مطابق ہیں۔

خیال آتا ہے کہ ائمہ اجتہاد میں حق دائر ہے۔ یعنی ان میں سے لاعلی سبیل التعین کوئی ایک حق پر ہے۔ بجائے اس کے شاہ صاحب نے طلبہ کو سمجھایا کہ سب ہی کو حق پر سمجھنا چاہئے تو سرحد کے بعض خشک مزاج علماء پر یہ بات گراں گذری۔ اور مختلف قسم کے ارجحیت کی اشاعت ان کی طرف سے طلبہ میں ہونے لگی۔ لیکن ان بیچاروں کو کون سمجھاتا کہ:- ۵

أَشْفَقَ عَلَى الدِّمَامِ مَا تَشْفَقُ عَلَى الْجَبَلِ

بظاہر تصوف اور صوفیاء کے متعلق خیال ہوتا تھا کہ اس طبقہ اور ان کے علوم و معارف سے شاہ صاحب کو شاید چنداں دلچسپی نہیں ہے۔

لیکن وہی بھولے بسرے خیالات جو دماغ میں رہ گئے ہیں ان ہی میں دو باتیں

۵۷ ایک عربی شعر کا مصرع ہے۔ ایک کوہی بکرا پہاڑ پر سینگ مار رہا تھا۔ اسی کو خطاب کر کے شاعر نے کہا

تھا کہ اے بکرے! اپنے سر پر رحم کر پہاڑ پر شفقت کرنے کی ضرورت نہیں ۱۲

میرے اندر اس طرح جاگزیں ہو گئی ہیں کہ تصوف کے نظری و عملی دونوں حصوں کے متعلق بعد کو کچھ بھی اس فقیر نے سوچا یا سمجھا زیادہ تر ان ہی دونوں کی روشنی میں سوچا اور سمجھا۔ حادث یعنی کائنات و مخلوقات کا قدیم یعنی خالق تعالیٰ جل مجدہ سے کیا تعلق ہے۔ شاہ صاحب کے الفاظ میں ”ربط الحدیث بالقدیم“ کا عنوان قائم کر کے اس سلسلہ میں جو کچھ فرماتے تھے۔ یہی تصوف کے نظری حصہ کا بنیادی و اساسی مسئلہ تھا۔ پہلی دفعہ شاہ صاحب نے اس مغالطہ کا ازالہ فرمایا کہ عوام الناس خالق و مخلوق کے تعلقات کو صنایع و مصنوع یا معمار و مکان کی مثال سے سمجھنا چاہتی ہیں حالانکہ مصنوع اپنے باقی رہنے میں چونکہ صنایع کا محتاج نہیں رہتا۔ یعنی مکان کو مثلاً بن جلنیکے بعد معمار کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ عوام کی سمجھ میں صحیح طور پر اسی لئے یہ نہیں آتا کہ پیدائش میں تو عالم خدا کا محتاج ہے۔ لیکن پیدا ہو جانے کے بعد عالم کو اپنی بقا میں خدا کی کیا ضرورت ہے؟ صوفیہ اسی دوسرے کا ازالہ اپنے اس نظریہ سے کرتے ہیں جو ”وحدت الوجود“ وغیرہ ناموں سے مشہور ہے۔ اور نہ جاننے والوں نے مشہور کر رکھا ہے کہ صوفی وحدت الوجود کو جو قائل ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کا ایمان وحدت الوجود پر ہے۔ یعنی سائے موجودات ایک ہیں۔ حالانکہ الوجود کی وحدت کو ”الموجود“ کی وحدت سے کیا تعلق۔

خاکسار نے اپنی کتاب ”الدين اقيم“ میں اسی ”وحدت الوجود“ کے مسئلہ کی جو تشریح و تفصیل کی ہے سچی بات یہ ہے کہ بنیادی امور اس کے شاہ صاحب کی تقریر ہی سے ماخوذ ہیں۔

اسی طرح مشہور حدیث جبریل جس میں ہے کہ ایمان و اسلام اور احسان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسافر کے بھیس میں جبریل علیہ السلام نے سوالات کئے تھے اسی حدیث میں ”الاحسان“ کے لفظ کا ترجمہ ہی شاہ صاحب نے ایسا کیا کہ تصوف کے عملی حصہ کی اصل خصوصیت سامنے آگئی فرمایا تھا کہ احسان کا صلہ جب الٰہی کے ساتھ



آتا ہے تو کسی کے ساتھ حسن سلوک کرنا۔ اس کا مطلب ہوتا ہے۔ لیکن صلہ کے بغیر صرف احسان کا ترجمہ حسن پیدا کر دن "کرنا چاہئے۔ یہی یا قریب قریب اسی کے فارسی زبان میں احسان کا ترجمہ کر کے فرمایا کرتے تھے کہ عقائد و اعمال۔ اور زندگی کے ان تمام شعبوں میں جو مذہب کے دائرے میں داخل ہیں۔ ان کو بار ٹھیرا دینے سے "نالنا" ایک حال تو یہ ہوتا ہے لیکن ان میں "حسن آفرینی" کی کوشش بس یہی احسان ہے۔ اور تصوف کا مطلب یہی ہے کہ بجائے تکلیف کے دین ہی۔ زندگی کا اقتضار بن جائے۔ اور یوں دین کے ہر شعبہ میں حسن کے اندر حسن کا اور جمال میں جمال کا اضافہ کرتے چلا جانا چاہئے۔ یہی الاحسان کے مقام کا اقتضار ہے۔ خیال آتا ہے کہ قرآن مجید میں جہاں نہیں "المحسنین" کا لفظ آیا ہے۔ اس کا صحیح مصداق شاہ صاحب کے نزدیک مسلمانوں کا وہی طبقہ ہے جو دینی مطالبات کی تعمیل میں اپنے پیش نظر احسانی نقطہ نگاہ کو رکھتا ہے۔

ان کی تقریروں کو سننے ہوئے عرض کر چکا ہوں کہ چالیس سال کے قریب زمانہ گزر چکا ہے۔ ٹوٹا پھوٹا تحریری نوٹ جو میرے پاس تھا مدت ہوئی وہ بھی غائب ہو چکا ہے لیکن تصوف کے عملی حصہ کے متعلق زمانہ کی اس طویل مدت میں جو کچھ فقیر نے بعد کو پڑھایا سمجھایا لکھا زیادہ تر جو ہر ہی اثر سب میں شاہ صاحب کی لے بخاری وغیرہ کی مشہور حدیث ان الله کتب الاحسان علی کل شیء (الحديث) سے بھی شاہ صاحب کے نقطہ نظر کی تائید ہوتی ہے۔ پس جبریل امین سے جواب میں یہ جو فرمایا گیا یعنی خدا ہمیں دیکھ رہا ہے اس عام بین الادیانی غیر مشتبہ یقین کی روشنی میں چاہئے کہ عبادت کرتے ہوئے اپنے معبود خالق کائنات کے ساتھ ایسا ربط پیدا کیا جائے کہ عبادت کرنے والا گویا اس کو دیکھ رہا ہے ساوی کائنات اس کے لئی آیات الشراور غدا کی نشانی بن جائے۔ گویا الاحسان کے سمجھانے کی ایک مثال تعبد اللہ کا نام تلاوت فان لم تکن تواد فانہ یلاک کے جواب کو خیال کرنا چاہئے

اسی تقریر کا تھا۔ اگرچہ افسوس کے ساتھ اس کا بھی افسردہ کرنا پڑتا ہے کہ پڑھنے بچھنے سمجھانے اور لکھنے لکھانے ہی کی حد تک میرا کام محدود رہا۔ اور کرنے کی توفیق میری نہ آئی لے دے کہ اپنا سرمایہ ناز و احساس صرف وہی ہے کہ:-

احبا الصالحین ولست منهم لعل اللہ یزنی قننی صلاحاً

لیکن آہ! کہ۔ مرا لعل اب لیت کے حدود میں داخل ہو چکا ہے۔ اور نہیں کہہ سکتا کہ جس چیز کو عمر بھر اچھا سمجھتا رہا اسی کو اپنی علمی زندگی میں داخل کرنے سے کیوں قاصر رہا۔ قسمت کی تھی دستی کے سوا اس کی اور کیا توجیہ کی جائے۔

شاہ صاحب کی بعض باتیں عجیب و غریب تھیں۔ بظاہر ان کے مطالعہ کا موضوع دنیات ہی کی کتابیں تھیں۔ لیکن جب عقلی مسائل پر اتفاقاً کچھ فرمانے کا موقع آ جاتا تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ نادان بچوں سے زیادہ ان کے سامنے بڑے سے بڑے فلاسفہ کی وقعت نہیں ہے۔ ایمان بسیط ہے یا مرکب، یعنی عمل بھی ایمان کا جزو ہے یا نہیں۔ علم کلام کا مشہور خلافیہ ہے۔ اس کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے کہ منطقہ منطقی کے لفظ کی جمع عموماً معقولیوں کے متعلق اسی لفظ کو استعمال کرنے کے عادی تھے۔ اور اسی کیساتھ علیہم علیہم کے توینجی الفاظ بھی اس موقع پر ان کی زبان مبارک سے خلاف دستور نکل جاتے، بہر حال فرماتے کہ ان منطقہ کی طرف سے ان لوگوں پر جو ایمان کی حقیقت میں ساری دینی اعمال کو شریک سمجھتے ہیں۔ ان پر اعتراض کرتے ہوئے جو یہ کہا جاتا ہے کہ جزو کے ارتفاع سے قاعدہ ہے کہ کل بھی مرتفع ہو جاتا ہے۔ یعنی کسی کل کا کوئی جزو اگر غائب ہو جائے تو منطقی نقطہ نظر سے کل باقی نہ رہا۔ اور اسی بنیاد پر ایمان کو

لے کر و نخت کے بجا جذبات معقولیوں میں جو اُبھرتے ہیں یہ ان ہی کا ردِ عمل تھا ۱۲

مربک حقیقت قرار دینے والوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ کسی مسلمان کی زندگی میں کوئی اسلامی عمل اگر نہ پایا جائے تو مطلب اس کا یہ ہوا کہ ایمان ہی کا اس سے ازالہ ہو گیا اور وہ مومن باقی نہ رہا۔ حالانکہ ایمان کو مربک قرار دینے والے بھی اس کے قائل نہیں ہیں۔ قطع نظر اس سے کہ ایمان مربک ہے۔ یا بسیطہ لچسپ بات اس موقعہ پر شاہ صاحب جو فرمایا کرتے تھے وہ یہ تھی کہ ذرا ان منطقیوں کی حماقت ملاحظہ کیجئے۔ درخت ایک مربک حقیقت ہے۔ جڑ۔ تنہ۔ شاخیں۔ برگ و بار سب ہی اس کے اجزاء ہیں۔ فرض کیجئے کہ کوئی ہلکا سا پتہ درخت کا گر گیا۔ تو منطقی کہہ دے گا کہ درخت باقی نہ رہا اس لہٰذا کہ جزیر کا ارتفاع کل کے ارتفاع کو مستلزم ہے۔ لیکن منطقیوں کے سوا کوئی انسان جھٹک پاگل نہ ہو جائے اس کا قائل ہو سکتا ہے کہ کسی ایک پتے کے جھڑ جانے سے درخت ہی ناپید ہو گیا۔ کل اور اجزاء کے صحیح تعلق کو بتاتے ہوئے فرماتے کہ دراصل ہر کل میں دو قسم کے اجزاء ہوتے ہیں۔ بعض اجزاء کے نکل جانے سے تو کل یقیناً غائب ہو جاتا ہے۔ مثلاً گردن آدمی کی کٹ جائے، سر اڑ جائے، دل نکل جائے۔ ان کے مقابلہ میں کل ہی کے بعض اجزاء ایسے بھی ہوتے ہیں جو جزیر ہونے کے باوجود کل سے اگر غائب ہو جائیں تو کل باقی رہتا ہے۔ جیسے آدمی کا بال گر جائے انگلی کٹ جائے۔ تو کیا کسی بال کے گر جانے سے زید اس لئے زندہ باقی نہ رہا کہ زید کے کل کا بال بھی ایک جزیر تھا۔ یا کسی قلعہ کی دیوار کی کوئی اینٹ نکل جائے تو سمجھنا چاہئے کہ قلعہ ہی غائب ہو گیا۔ فرمایا کرتے تھے کہ کثرتوں کو واحد تعمیر کے قالب میں لا کر کئی بنالینا، مناطقہ اسی کو اپنا کمال سمجھتے ہیں۔ حالانکہ اصل حقیقت سے اپنے آپ کو اندھا بنانے کی یہ بدترین شکل ہو سکتی ہے۔

فرماتے کہ میرے نزدیک عقل الناس فی الناس اہل لغت یا زبانوں کے بنانے

والے ہیں جو کائنات کے ایک ایک ذرہ کی خصوصیت پر نظر جمائے گا الگ الگ الفاظ بتاتے ہیں زبان اور لغت والوں کے بعد فقہاء کی تعریف کرتے اور ان کے عقلی رسوم کی داد دیتے کہ مشتبہ مسائل کے مختلف پہلوؤں کو متعین کر کے ہر ایک پہلو کے متعلق احکام کا سرسرا لگانا چاہتے ہیں۔

الغرض ہر چیز کے امتیازی اوصاف کا جاننا ان کے نزدیک کمال تھا۔ اور امتیازی اوصاف سے قطع نظر کر کے کلی کی لاطھی جزؤں پر چلانا اندھے کی لاطھی کے سوا ان کے نزدیک اور کچھ نہ تھی۔

بہر حال خاکسار کو دوسرے علماء اور شاہ صاحب میں جو کھلا ہوا فرق محسوس ہوتا تھا وہ یہ تھا کہ عموماً لوگوں میں استعدادی علم پایا جاتا ہے۔ یعنی اس پر قناعت کر لیا جاتا ہے کہ جب اپنے متعلقہ علوم کی کتابوں کا مطالعہ کریں گے تو مسائل کے ماہر و ماہرین سے واقف ہو جائیں گے۔ لیکن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو عموماً ہر اس علم سے حضور تعلق تھا جس سے وہ بچھی رکھتے تھے۔ اور ان علوم کے کلیات و جزئیات کا کافی ذخیرہ فعلیت کے رنگ میں ان کے حافظہ کے محافظان نے اس طرح محفوظ رہتا تھا کہ جس مسئلہ کو چاہتے آسانی کے ساتھ اپنے حسن مشترک کے سامنے لے آتے۔ طلبہ اسی لئے ان کے دماغ کو کتابوں کی الماری سے تشبیہ دیتے تھے۔ فقیر سچائے الماری کے اسے ایک مستقل کتب خانہ ہی خیال کرتا تھا۔

بہر حال وہ اپنے عہد کے طلبہ کی علمی بے بضاعتیوں کا اندازہ کر کے تکلیف اٹھا کر ملاوہ موضوع درس کے چند خاص امور کا تذکرہ التزاماً اپنے درس میں ضرور فرمایا کرتے مثلاً جن مصنفین کی کتابوں کا حوالہ دیتے ان کی ولادت و وفات کے سین کے ساتھ ساتھ مختصر حالات۔ اور ان کی علمی خصوصیت، علم میں ان کا خاص مقام کیا ہے ان امور پر ضرور تنبیہ کرتے چلے جاتے۔ یہ ان کا ایسا اچھا طریقہ تھا جس کی بدولت شوقین اور

مختی طلبہ ان کے حلقہ درس میں شریک ہو کر علم کے ذیلی ساز و سامان سے ملح ہو جاتے تھے۔ یا کم از کم سلح بننے کا ڈھنگ ان کو آ جاتا تھا۔ لیکن سچ یہ ہے کہ ہر غریب مدرس اور استاد کے بس کی یہ بات ہے بھی نہیں کہ مطالعہ کے بغیر جس بڑے عالم کا ذکر آجائے ان سے متعلق مذکورہ بالا تفصیلات سے طلبہ کو آگاہ کرنے پر قادر ہو۔ یہ تو ان کے خصوصی محافظہ کا کمال تھا۔

ایک دلچسپ تجربہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق میرا یہ بھی تھا کہ استخاصہ رجال جن کا وہ تذکرہ حلقہ درس میں فرمایا کرتے تھے۔ ان میں زیادہ تر ایسی ہستیاں تھیں، جو آب دنیا میں موجود نہیں ہیں۔ زندہ علماء کا ذکر مشکل ہی سے ان کے درس میں ہوتا۔ اور زندہ کیا سچ پوچھئے تو حافظ ابن حجر نویں صدی ہجری کے عالم و محدث کے بعد والوں کے نام بھی ان کی زبان مبارک پر اتفاقاً ہی کبھی آتے ہوں۔ ان کے حلقہ درس میں پہنچ کر کچھ ایسا محسوس ہوتا تھا کہ درمیان کی چند صدیاں گویا حریف ہو گئی ہیں۔ اور ہم نویں، آٹھویں اور ان سے پہلے کی صدیوں میں گویا زندگی بسر کر رہے ہیں پچھلوں کا وہ نام ہی عموماً لیتے تھے۔ اور ان کے کام ہی کا مدعا یا قضا ذکر کرتے۔ ان کا معاملہ پس ان ہی گزے ہوئے اگلے بزرگوں تک محدود رہتا تھا اسی کا نتیجہ تھا کہ اپنی معاصر اور ہم چشم علماء کے متعلق ان کے تاثرات کا دریافت کرنا مشکل تھا۔ اور مرآتو خیال کچھ ایسا ہے کہ کسی قسم کا تاثر اس باب میں وہ رکھتے ہی نہ تھے۔ اس ذریعہ سرتقی تعالیٰ نے علماء کے ایک بڑے ہلکاخلاقی ردل سے ان کو محفوظ فرمادیا تھا۔

اس سلسلہ میں معلوم ہوتا ہے کہ گذشتہ علماء کی علمی اور فنی تنقید کی طرف ان کے جذبہ کا رخ پھیر دیا گیا تھا۔ ان کی علمی چشمک اگر کچھ تھی بھی تو ان ہی وفات یا فتنہ

بزرگوں سے تھی، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ایک طرف ان کی غیر معمولی عقیدت کا حال یہ تھا کہ جبل العلم حافظ الدینا کے الفاظ سے ان کی مراد حافظ ہی ہوتی۔ لیکن شافعی ہونے کی وجہ سے اختلافی مسائل میں حنفی مذہب کے متعلق جہاں شاہ صاحب کو محسوس ہوتا کہ جان بوجھ کر حافظ سر دھری اور لاپرواہی سے کام لے رہے ہیں تو اس وقت سکراتے ہوئے فرماتے حافظ الدینا نے اس موقع پر کھٹ لسانی سے کام لیا ہے۔ کبھی کبھی ان کے طرز عمل کو طوطے کی چال سے تشبیہ دیتے۔ جو آنکھوں کو گردش دیتے ہوئے آہستہ آہستہ قہقہے اٹھاتے ہوئے نکل جاتا ہے۔ اختلافی حدیثوں کے باب میں اصح مافی الباب کا ترجمہ بھی طریقہ شوافع میں عموماً جو مروج ہے۔ جب ان کے اس اصول کا ذکر کرتے تو فرماتے کہ لیجئے علماء شافعیہ نے پیٹھ ٹٹرنے کا کام شروع کر دیا۔ عموماً وہ اس کا بھی موقع تلاش کیا کرتے کہ علاوہ حدیث کے اسلامی علوم کے طلبہ و علماء کے لئے دوسرے متعلقہ علوم و فنون کے جن اصول و کلیات کا جاننا ضروری ہے۔ ان کا بادیٰ مناسبت ذکر فرماتے اور مسئلہ کی ایسی تاریخ بیان کرتے۔ جس کے سننے کے بعد معلوم ہو جاتا تھا کہ اس مسئلہ کی ابتداء کس شکل میں ہوئی۔ اور کن کن نقاط نظر سے گزرتے ہوئے اپنے موجودہ حال تک

سے مطلب یہ تھا کہ اسرار الرجال کی کتابوں کو اٹھا کر راوی پر جرح کر کے مخالف کی حدیث کو مقابل لحاظ بنا دینا۔ اور صرف رجال جرہوں کی مدد سے کسی روایت کو ترجیح دینا، لیکن آثار صحابہ قرآنی آیات کے اقتضار اور اسلام کے کلی قوانین و اصول سے چشم پوشی کر لینا، حضرت شاہ صاحب شافعیوں کے اس طرز عمل کو روایتوں کی ترجیح میں پسند نہیں فرماتے۔ اور جرح کرنے کیلئے رجال جرہوں میں راوی کی کمزوریوں کو بڑھانا اسی کا نام انھوں نے چٹا ٹوننا رکھ لیا تھا فرماتے کہ یہ تو قصابوں کا کام ہوا جو جانور کمزور معلوم ہوا کسی ٹپکے سے بچ کر دیا

پہونچا ہے۔ یاد آتا ہے ایک دفعہ مرحوم صاحبزادہ آفتاب احمد خاں جو کسی زمانہ میں علی گڑھ کل لکچ کی روح رواں جزو کل یا کم از کم غیر معمولی مؤثر عنصر تھے۔ پچھلے دنوں جب علی گڑھ اور دیوبند کے درمیانی خلیج کی وسعت کم ہو رہی تھی۔ تو صاحبزادہ مرحوم کبھی کبھی دیوبند تشریف لایا کرتے تھے۔ ایک دفعہ صبح مسلم کے درس میں آکر وہ بھی شریک ہوئے، واپس ہو کر میں نے خود ان سے سنا کہتے تھے کہ آج تو آکسفورڈ اور کیمبرج کے لکچر مال کا منتظر مرے سامنے آگیا تھا۔ یورپ کی ان یونیورسٹیوں میں ویسٹمنسٹر کو جیسے پڑھاتے ہوئے میں نے دیکھا ہے۔ آج ہندوستان میں مری آنکھوں نے اسی تماشے کو دیکھا۔

یادداشت اور حافظہ کی غیر معمولی قوت کا نتیجہ یہ تھا کہ معلومات کا طوفان شاہ صاحب کے اندر تلاطم پذیر رہتا تھا۔ خیال آتا ہے کہ کسی مسئلہ پر تقریر فرماتے ہوئے اسی کی مناسبت سے ان کا ذہن کسی دوسرے مسئلہ کی طرف منتقل ہوتا۔ تو عموماً فرماتے

۱۳۲۲ھ میں دستار بندی کا مشہور تاریخچہ حنفیہ دارالعلوم دیوبند کے احاطہ میں جب خاص شان آن بن سے منعقد ہوا تھا تو پہلی دفعہ علی گڑھ کالج کے نمائندے بلکہ صاحبزادہ مرحوم اس تقریب میں شریک ہونے کیلئے دیوبند پہونچے تھے۔ انگریزی خولیں بٹہ کی طرف سے علماء دیوبند کی طرف رجحان کا اظہار گویا پہلی دفعہ عملی شکل میں ہوا تھا۔ علی گڑھ کی گرم پارٹی پر صاحبزادے صاحب مرحوم کا یہ اقدام کافی گراں ثابت ہوا تھا۔ اٹاؤہ کے اخبار البشیر کے ایڈیٹر مولوی بشیر نے تو ملائمہ صاحبزادے صاحب پر لعنت و طامت کی تھی۔ لکھا تھا کہ اس قسم کی لغو باتوں سے کچھ فائدہ نہیں۔ ان مولویوں سے مصالحت کی امید فصول ہے۔ لیکن تاریخ کے اوراق سیاست کی آندھی میں اچانک الٹ پلٹ گئے۔ اور جس کا تصور بھی ناممکن تھا۔ وہی سب دیکھا گیا۔ اور دیکھا جا رہا ہے۔ ۱۲۔

دفاع ہو گیا مجھے اس مسئلہ کی طرف، ان دفاعتی مسائل میں صرف و نحو، معانی، بیان، بدیع وغیرہ فنون تک کے مسائل شریک تھے۔

عربیت سے تعلق رکھنے والے ان علوم سے شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو غیر معمولی دلچسپی تھی۔ ان علوم کی اعلیٰ بنیادی کتابوں کا غیر معمولی فکر و نظر کے ساتھ انہوں نے مطالعہ کیا تھا۔ میرا خیال ہے کہ کافیہ اور شرح جامی کے ساتھ مدارس کے عام مولویوں کا جو تعلق ہوتا ہے۔ یہی تعلق شاہ صاحب کو سیبویہ کی الکتاب سے تھا۔ ابن عصفور جس کے نوٹ اور کچھ حواشی سیبویہ کی کتاب پر ہیں۔ اس نام کو پہلی دفعہ ہی خاکسار نے شاہ صاحب ہی سے سنا تھا۔ اور کہہ سکتا ہوں کہ ان کے بعد پھر کسی مولوی کی زبان سے یہ لفظ سننے میں نہ آیا۔ دوسروں کی کیا کہوں، سیبویہ کی اس الکتاب کے مطبوعہ نسخہ پر میری نظر تو ضروری پڑی ہے۔ شاید ادھر ادھر سے کچھ اس کو دیکھا اور پڑھا بھی ہو گا۔ لیکن ابن عصفور کے حاشیہ کے دیکھنے کا بھی شرف حاصل نہ ہوا، معانی و بیان۔ بدیع و مسائل میں البحر جانی کی دلائل الاعجاز۔ اسرار البلاغت یا زحمتی کی مفصل کے سوا افتازانی وغیرہ مصنفوں کی کتابوں کا حوالہ دیتے ہوئے شاہ صاحب کو فقیر نے کبھی نہیں دیکھا۔ اصول فقہ میں وہ ابن ہمام کی تحریر کے گویا حافظ تھے۔ فقہ میں ابو بکر کاشانی صاحب بدائع شمس الائمہ سبخی اور ابن نجیم صاحب بحر الرائق سے ان کو بہت متاثر پاتا تھا۔ شامی کے تفقہ پر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ چنداں بھروسہ نہیں فرماتے صاحب ہدایہ کے بڑے مداح تھے۔ عموماً فرماتے کہ ابن ہمام کی فتح القاریہ کی جیسی کتاب کے لکھنے کا ارادہ چاہوں تو کر سکتا ہوں۔ لیکن ہدایہ جیسی کتاب لکھنے سے اپنے آپ کو قطعاً عاجز پاتا ہوں ان کی ایک عادت یہ بھی تھی کہ عربی زبان کے کسی مشکل لفظ کی تشریح کرتے ہوئے



یابی اور ضرورت سے عربی شعر کو پیش کرنا چاہتے تو گو شہادت کے لئے ایک مصرعہ یا ایک شعری کافی ہوتا۔ لیکن یادداشت کی بے پناہ قوت کا نتیجہ تھا کہ ایک مصرعہ کیلئے میں پچیس پچیس بلکہ اس سے بھی زیادہ اشعار والی نظموں کو مسلسل سناتے چلے جاتے۔ ظاہر ہے کہ اس وقت ہم طالب العلوم کی حیثیت ٹھیک ان بھینسوں کی ہو جاتی تھی۔ جن کے سامنے بجانے والا بین باجہ بجا رہا ہو۔ اور غریب بھینسیں ٹک ٹک اس کو دیکھ رہی ہوں۔ دوسروں کے متعلق تو مجھے کہنے کا حق نہیں۔ لیکن فقیر کی حیثیت تو اس وقت اخفش کے برہی کی ہو جاتی تھی۔ اپنی یافت اور سمجھ کے مطابق جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، شاہ صاحب کی تقریروں کو میں مسلسل نوٹ کرتا چلا جاتا تھا۔ لیکن جب انشاد و شعر گوئی کا یہ جذبہ شاہ صاحب پر طاری ہوتا تو میرے قلم اور انگلیوں کو آرام کرنے کا قدرتی موقع مل جاتا۔

اسی لئے میری مرتبہ تقریر تقریباً شاہ صاحب کے ان سنائے ہوئے اشعار سے خالی تھی۔ شاید چند ضروری مصرعے یا اشعار شکل ہی سے اس سلسلہ میں قلم بند ہوئے ہوں۔ مرا اندازہ تھا کہ مجموعی طور پر نصف لاکھ یعنی چالیس سو ہزار سے کم تعداد ان عربی اشعار کی نہ ہوگی جو شاہ صاحب کو زبان یاد تھے۔ جنہیں جس وقت جی چاہتا وہ سناسکتے تھے۔ فارسی ادب کا مذاق بھی کافی رکھتے تھے۔ کبھی کبھی درسی تقریروں میں فارسی کے موزوں اشعار کو ترخم کے خاص لہجہ میں استعمال فرماتے۔

کار زلف تست مشک افشانی اما عاشقان مصلحت را بہتہ برآ ہوئے ہیں بستہ اند

۱۵ تقدیر و تدبیر کے فرق کو بتاتے ہوئے عموماً اس شعر کو ضرور دہراتے۔ فرماتے تھے کہ خلیفہ بنانے کا فیصلہ تو بڑے صاحب نے پہلے ہی کر لیا تھا۔ لیکن فیصلہ کا ظہور اس شکل میں ہوا کہ آدم سے غلطی صادر ہوئی اور نور میں چڑجائے کا حکم دیا گیا۔ کہتے کہ خلافت کا فیصلہ ہی تقدیر کی مثال ہے اور جس شکل میں اس فیصلہ کا ظہور ہوا اسی کو تدبیر کہتے ہیں۔

جب توحیدی کیفیت کا غلبہ ہوتا تو مسکراتے ہوئے حافظ کے اس مشہور شعر

مصلحت نیست کہ از پردہ بروں افتد از  
ورنہ در مجلس زنداں خبر نیست کہ نیست  
کو خاص مستانہ انداز میں سناتے۔ فرماتے کہ جی ہاں! یہ سب بڑے میاں کی کارروائی ہے۔  
اس وقت ایک خاص قسم کی سرستی ان کے حسین مبارک کے اساریر میں چلنے لگتی۔ عموماً یہی  
وقت ہوتا جب ہٹوا کھولتے۔ چچالیا اور زردہ نکال کر پان کے ساتھ استعمال فرماتے۔

اپنے باطنی حال کے اخفاء میں ان کی کوشش حیرت انگیز ہوئی تھی۔ کھلنے کا  
موقع اتفاقاً کہیں آجاتا تو اسی وقت ظرافت اور طہیبت کا اچھا اختیار فرمالتے۔ بظاہر  
عام مجلسوں اور صحبتوں میں ان پر سکینت و وقار کی خاموشی طاری رہتی۔ لیکن حلقہ درس  
میں طہیبت و مزاح کا جلی رجان ان کا نمایاں ہو جاتا اس وقت ان کی زبان مبارک  
پر معصومانہ انداز میں بڑے پرکیر فقرے جاری ہوتے۔ اسی سلسلہ میں فرمایا کرتے کہ جی  
ہاں! ظرافت کی یہ مدد ہاں بھی کافی وسیع ہے۔ بڑے صاحب کے یاں بھی اس کا تاشا  
پیش ہو گا۔ پھر مثلاً ان حدیثوں کا ذکر فرماتے جن میں آیا ہے کہ قیامت کے دن بعض گناہگاروں  
کے ساتھ یہ معاملہ کیا جائے گا کہ ان ہی سے ان کے گناہوں کا اعتراف کر کے حق سبحانہ  
و تعالیٰ کی طرف سے حکم ہو گا کہ ہر وہ گناہ جس کا اس نے اقرار کیا ہے اس کے مقابلہ میں اسے  
نیکی کا اجر دیا جائے۔ اقرار کرنے والا گناہگار اس حکم کو سن کر فرشتوں سے کہے گا کہ ٹھہرو!  
میرے گناہوں کی فہرست تو بہت طویل ہے۔ جب ہر گناہ کے بدلہ میں نیکی کا اجر مجھے دیا  
جائے گا تو ان گناہوں کو بھی گن لو۔ او کماتال۔

صحیح مسلم ہی کی مشہور حدیث جس میں جنت کے داخل ہونے والے سب سے کم درجہ

کے آدمی کا ذکر کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جہنم سے نکلنے کے بعد اپنے سامنے ایک درخت کو پائے گا۔ عرض کرے گا کہ اے اللہ اس درخت کی چھاؤں کے نیچے پناہ لینے کی اجازت دی جائے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس سے اقرار لیں گے کہ اس سے زیادہ تو اپنے مطالبہ کو تو آگے نہ بڑھائے گا، قسم کھا کر اقرار کر دی گا کہ بس اس سے زیادہ میں کبھی اور کچھ نہ چاہوں گا۔ اجازت دیدی جائے گی یوں ہی ایک درخت کے بعد اس سے زیادہ گھنا اور بہتر درخت اس کے سامنے آئے گا۔ اور اپنے معاہدہ کو توڑ کر اس سے نیچے جانے کی اجازت چاہے گا۔ تا آنکہ بالآخر سرکتے ہوئے وہ جنت کے دروازے پر پہنچ کر جنت میں داخل ہو جانے کی اجازت چاہے گا۔ اس وقت حق سبحانہ و تعالیٰ اس سے فرمائیں گے کہ:-

مَالِیْہِ فَنِّیْ مِنْکَ تجھ سے میرا چھپا آخبر کون چیز چھڑائے گی۔

ایک فرمائش کے بعد اس سے زیادہ بہتر فرمائش کرتا ہی چلا جاتا ہے۔ اور اسی کے ساتھ ارشاد ہو گا کہ:-

”کیا اس پر تو راضی ہو جائے گا کہ تجھے ساری دنیا اور اس دنیا کے مانند دوسری

دنیا دیدی جائے۔“

تب وہ غریب گنہگار عرض کرے گا کہ:-

یا سرب التستھز عمنی وانت رب العلیین آپ مجھ سے خلاق کرتے ہیں، حالانکہ آپ سامنے جہانوں کے مالک ہیں۔

حدیث کے راوی صحابی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اس روایت کو

بیان کرتے تو ہنسنے لگتے۔ اور کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی یوں ہی اس

حدیث کو بیان کرتے ہوئے ہنسے تھے۔ جب آپ سے ہنسنے کی وجہ پوچھی گئی۔ تو فرمایا تھا کہ:-

”اللہ تعالیٰ اپنے اس بندے سے یہ سن کر کہ سائے جہانوں کے مالک ہو کر غیب سے مذاق کرتے ہیں:-

گنہگار کے اس فقرے پر خود اللہ تعالیٰ کو ہنسی آجائے گی۔

اور اس کے بعد اس غریب بندے سے ارحم الراحمین فرمائیں گے کہ:-

”میرے بندے میں تجھ سے مذاق نہیں کرتا۔ لیکن جو میرے جی میں آتا ہے وہ کرتا ہوں۔“

اس حدیث پر پہنچنے کے بعد شاہ صاحب کے جذبات چھپانے کے باوجود چھلک کر باہر آجاتے تھے۔ اور اس قسم کی عام حدیثوں کو ”مظرافت“ میں شریک فرما کر آگے بڑھ جاتے۔

اسی سلسلہ میں کبھی کبھی ان پر خاص ہنر پر مبنی ہونا طلبہ کی طرف مخاطب ہو کر فرماتے تم سمجھتے ہو کہ میں کوئی بڑا کام کر رہا ہوں۔ حالانکہ جانتے ہو، میری حیثیت بھی وہی ہے۔ جو مدرسہ کے منتسبوں کی ہے۔ منیر خاں بھی چکی پیستے ہیں۔ اور میں قن ہوں۔ دقیق (اٹما) پیتا ہوں۔ اس سے زیادہ اور کچھ نہیں۔ اسی موقع پر خیال آتا ہے بسا اوقات ان کی زبان مبارک سے فقیران الفاظ کو سنا کہ تا تھا۔ فرماتے کہ:-

سلسلہ مدرسہ کے ایک بوڑھے ان پڑھ ملازم منیر خاں تھے۔ اور مسجد کے احاطہ کی طرف دروازے کے پاس ایک جھونپڑے میں مقیم تھے۔ عموماً مدرسہ کے تعمیری کاموں کے لئے چکی میں چونا پیا کرتے تھے۔ معلوم نہیں کہ ان کا انتقال کب ہوا۔ شاہ صاحب کے درس میں ان کا اکثر تذکرہ اسی سلسلہ میں آتا رہتا تھا ۱۲

”جھے کچھ نہیں چاہتے، صرف دو پیالیاں کشمیری چائے کی، دو بسکٹ، ایک نیزا  
ایک گھوڑا۔“

بظاہر مطلب حضرت والا کا یہ ہوتا کہ اہلی اور صحیح زندگی ایک مومن مسلم کی یہ  
ہے کہ میدان جہاد میں اپنا وقت صرف کرے۔ ان کے دل کی ہی حسرت حقیقی  
حسرت تھی۔ اس کے مقابلہ میں درس و تدریس تعلیم و تعلم کے جذبات کی ان کی نظروں  
میں کوئی قدر و قیمت نہ تھی۔ لیکن جیسے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کیساتھ

۱۷ مشروبات میں یہی ایک مرغوب مشروبہ انکا تھا، نو دسے کی قیمت کے جنوبی سمت میں ٹھیک شمالی  
سمت کے اس کمرے کے مقابلہ میں مہین شاہ صاحب اور حضرت شیخ اہندہ درس حدیث سنتے تھے۔ ایک کمرہ  
تھا کافی وسیع و عریض و طویل مرے زمانہ میں شاہ صاحب کی قیام گاہ یہی کمرہ تھا۔ اسکے ایک گوشہ میں  
لمحے کر چھلے پر کشمیری چائے کی دگھی چڑھی رہتی تھی۔ دودھ لمبائی کی وجہ سے اس کا رنگ گلابی ہو جاتا تھا۔  
جب کبھی حاضر ہوتا اس دگھی کو گرم ہی پاتا۔ اس ساغرِ کرم سے استفادہ کا موقع کبھی کبھی اس فقیر کو بھی میسر آ جاتا  
تھا۔ منیجر اس چار خانے کے مولانا لاریس تھے۔ شاہ صاحب کی مخلصانہ خدمت کی سعادت مدتوں مولانا کو  
میسر آئی۔ فیضیالہ ۱۲۷۲ھ خاکسار کو شاہ صاحب کا حلقہ درس میں شرکت کی سعادت جن دنوں حاصل ہوئی تھی  
اس وقت تک ازدواجی تعلق سے آزاد تھے۔ عمر بھی انکی اس زمانہ میں مشکل چالیس اور پچاس درمیان ہو گی۔ اس  
زمانہ میں ستر حال کی فیز معمولی کوششوں کا نکتہ یہی رنگ تھا۔ لیکن پچھلے دنوں جب خاکسار حیدر آباد سے دارالعلوم کی  
مجلس شوری میں شریک ہونے کیلئے آیا کرتا تھا تو اچانک دیکھا کہ شاہ صاحب کے سیاہ بال سفید ہو چکے ہیں۔ ایک دفعہ  
خیال آئیہ۔ دورہ ختم ہو چکا تھا۔ عصر کی نماز کے بعد طلبہ کو وادعی خطاب سے سرفراز کرنے کیلئے کھڑے ہو کر تواب  
انکا رنگ ہی دوسرا تھا۔ رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر پر وہ اپنا آنسو و کھو ضبط کر لینی قوت کھو چکے تھے۔ ذکرِ مبارک  
آتا تو آواز بھرا جاتی اور فاضلین طلبہ سے کہتے کہ جاؤ! اچھا کہ دین کی خدمت کو زندگی کا نصب العین بنالینا ۱۲

اپنے صحیح تعلقات کو کوشش کر کے چھپانے کے مادی تھے۔ اسی طرح وہ اپنی دل کی اس آرزو کے متعلق بجائے لمبی چوڑی تقریروں کے، صرف مزاحی کنایوں اور اشاروں میں کبھی کبھی فسر مارے۔

ہام نگرستیم گرستیم و گزشتیم

کے نفسیاتی اثر کے ساتھ گزر جاتے۔

دورہ اختتام کی حد پر جب پہنچتا تو اس وقت اپنے خاص انداز میں فرماتے کہ اب زیادہ دیر نہیں ہے۔ میں مرغوں کا ڈربہ کھول دوں گا۔ یہ مرغے جو ہمارے ارد گرد جمع ہیں ڈربے سے نکلیں گے۔ دیکھتا ہوں کہ بلند یوں پر چڑھ چڑھ کر بازوؤں کو پھڑپھڑاتے ہوئے کون بانگ دیتا ہے۔ کسی کی آواز کتنی اونچی ہوتی ہے۔ اس قسم کے لطیفوں میں وہ سب کچھ کہہ دیا کرتے تھے جو کہنا چاہتے تھے۔

نور اللہ صریحہ و طاب ثولہ و جعل الجنة مثواء اللہم اغفرلہ وارحمہ کم  
سربانی صخیراً۔

حضرت شاہ صاحب کے حلقہ درس کی ایک خصوصیت کا خیال ہی نہ آیا۔ حالانکہ درس انوری کا یہی لازمی جز تھا شدت ظہور کہتے ہیں کہ کبھی خفا کا سبب بن جاتا ہے۔ جسے سب سے زیادہ یاد رہنا چاہئے تھا وہی یاد نہ آیا خیر قصہ یہ ہے مجھ سے پہلے، اور میرے بعد والوں کا مشاہدہ اس باب میں کیل ہے۔ لیکن میں نے تو یہی دیکھا تھا کہ صحیح مسلم کا درس ایک گھنٹہ یا اس سے کچھ زیادہ روزانہ ہوا کرتا تھا۔ اور پورا وقت علمی مباحث و مسائل ہی کی شرح تفسیر تطبیق و ترجیح میں صرف ہوتا تھا۔ نہیں کہہ سکتا کہ اپنی اور طلبہ کی طبیعت کے طال۔ اور تکان کا خیال کر کے یہ طرز عمل شاہ صاحب فی

اختیار کر رکھا تھا۔ یا فطرت میں ان کی ظرافت و مزاح کا جو فطری جذبہ پوشیدہ تھا یہ اس کا اقتضار تھا۔ کچھ بھی ہو، درس کے پہلے ہی دن سے دیکھنا شروع کیا کہ ہمارا ایک رفیق درس جن کا اسم گرامی غالباً مولوی محمد عیسیٰ تھا۔ شاید گجھرو نامی قصبہ کے رہنے والے تھے۔ بیچائے بڑے متین اور سنجیدہ اور نیک آدمی معلوم ہوتے تھے۔ شدت نیکی کی وجہ سے تعلق ان کا علم کے ساتھ بھی کچھ نیک ہی نیک سا تھا۔ شاہ صاحب کے متصل دست چپ کی طرف شروع ہی سے اپنی جگہ انھوں نے بنالی تھی۔ وقت پر ٹھیک اپنی اسی مقررہ جگہ پر آکر بیٹھ جاتے۔ شاید کسی دوسرے طالب العلم کی ہمت بھی نہ ہوتی تھی کہ ان کی جگہ پر قبضہ کرے۔ ہوتا یہ تھا کہ کسی بلند و بالا مسئلہ پر شاہ صاحب کے معلومات کا بحر ذخار موج میں اترتا ہوا چلا جا رہا ہے۔ حافظ الدنیا، اور شیخ ابن ہمام شمس الائمہ سخی ابن نخیم کا ذکر ہو رہا ہے کہ اچانک شاہ صاحب مولوی محمد عیسیٰ کی طرف تبسمانہ لہجہ میں مخاطب ہو جاتے اور ان کی طرف خطاب کر کے کچھ فرماتے رہتے۔ صحیح الفاظ تو اس وقت یاد نہ رہے اور الفاظ کی نوعیت ایک رہتی کب تھی تاہم حاصل یہی ہوتا تھا کہ جو کچھ بیان کیا گیا گویا مولوی محمد عیسیٰ صاحب سے اس کی تصدیق چاہی جا رہی ہے۔ بیچارے مولوی عیسیٰ صاحب خاموش مسکرا کر لگتے۔ سارا حلقہ اس وقت صرف مسکراہٹ ہی مسکراہٹ تبسم ہی تبسم بن جاتا تھا۔ ”ہاں! مولوی عیسیٰ صاحب تو اب آپ کی رائے اس مسئلہ میں کیا ہے۔“ یہ یا اسی کے قریب قریب عموماً ان سے سوال کیا جاتا۔ بظاہر مولوی عیسیٰ صاحب کے وجود سے استرواح اور ازالہ ملال و سامہ کا کام لیا جاتا تھا۔ شاید ہی کوئی دن ایام درس کے اس طویل عہد میں ایسا گزرا ہو جس میں دلوں کے انبساط و انشراح کا یہ موقعہ اول یا آخر یا وسط میں نہ نکل آتا ہو۔ معلوم نہیں ہمارے رفیق درس آجکل کہاں

ہیں کس مشغلہ میں ہیں۔ اسی دنیا میں ہیں۔ یا اپنے محبوب استاد اور سلف صالحین کے ساتھ  
لاحق ہو گئے۔ اگر اسی دنیا میں سب جود ہوں تو ان سے معافی کا خواستگار ہوں۔ درس  
انوری کی اس خصوصیت سے سکوت پر دل راضی نہ ہوا۔ اللھم ارحمنی بعبادک  
الغیر الکرماء۔

جیسا کہ میں نے عرض کیا، اسلامی علوم و فنون کے دائرے کا شاید ہی کوئی  
علم یا فن ہوگا جس سے شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو دلچسپی نہ تھی۔ اور ہر ایک علم و  
فن کے اصولی مسائل کے متعلق کوئی خاص تحقیقی نظریہ وہ نہ رکھتے ہوں۔ بلکہ عہدِ حاضر  
کے جدید کار آمد علوم کے صحیح معلومات کا بھی کافی ذخیرہ اُن کے پاس موجود تھا۔ خصوصاً  
ہنیت (اسٹراٹومی) کی جدید تمام اصطلاحات کا انھوں نے تحقیقی تفصیلی مطالعہ کیا تھا۔ انگریزی  
زبان سے تو ناواقف تھے۔ اگرچہ کبھی کبھی حلقہٴ درس میں ہی فرماتے کہ ابتداءً جیسا کہ  
مجھے خیال آتا ہے کہتے تھے کہ کشمیر کے کسی عصری اسکول میں کچھ دن شریک ہونے کا  
موقعہ بھی ان کو ملا تھا۔ لیکن فرماتے کہ انگریزی زبان کے دو لفظ غالباً پگ (Pond)  
اور فش (Fish) یہی دو لفظ مجھے یاد رہ گئے ہیں۔

لیکن بااثر ہمہ ایک تو اسلامی عبادات کے متعلق کچھ دنوں سے "فیل سونی" کانٹے  
کا رواج جو چل پڑا ہوا تھا و خصوصاً باعث نشاط ہے۔ اور ورزش جسمانی کا فائدہ منائے  
قیام و قعود سے حاصل ہوتا ہے۔ ازیں قبیل مصالح و حکم ان شرعی امور کے جو بیان  
کئے جاتے ہیں شاہ صاحب ان کی تعبیر حکمت سے کرتے تھے اور فرماتے کہ ربا قبانون  
و تفقہ کی نظر حکمت پر نہیں۔ بلکہ حکم کی علت پر ہوتی ہے۔ مثلاً کہتے کہ سفر میں روزے  
کی تاخیر کی حکمت تو یہ ہے کہ مشقت سے بچا نا مقصود ہے۔ لیکن سفر میں تاخیر صوم کی یہ



علت نہیں ہے۔ اسی لئے ایسا مسافر جسے سفر میں روزہ رکھنے کی سہولت ہی کیوں میسر نہ ہو وہ تاخیر صوم کے اس قانون سے مستفید ہو سکتا ہے قانون کا فیصلہ یہی ہوگا۔

بہر حال شرائع کے متعلق حکمت نوازیوں کے اس مذاق کی شاہ صاحب رحمہ اللہ افزائی نہیں فرماتے۔ اسی سلسلہ میں عموماً حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب کردہ سنایا کرتے تھے کہ کسی نے تشہد میں انگلیوں کے اٹھانے کی مصلحت حکمت آپ سے دریافت کی۔ تو سوال کو بے پردائی کے ساتھ سنتے ہوئے۔ اور شاید یہ فرماتے ہوئے کہ ان باتوں میں کیا رکھا ہے۔ جی میں آئے تو کہہ دیا جاسکتا ہے کہ انگلی تشہد کی اٹھا کر اقرار توحید۔ اور دوسری انگلیوں کے بند کرنے کا مطلب یہ لے لیا جائے کہ اسی توحید کے ساتھ اپنے دل کے اعتقاد کو نمازی وابستہ کرتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ نماز و روزہ کے فلسفہ سے شاہ صاحب کو کوئی دلچسپی نہ تھی۔ اور جیسے کہتے ہیں سورہ حرام اپنی نجاست کی وجہ سے ہجر، اور آدمی کا گشت بھی حرام ہی ہے۔ لیکن کراہت کی وجہ سے اسی طرح حضرت شاہ صاحب کتابوں میں اگر کسی کتاب سے مرعوب اور حد سے زیادہ مرعوب تھے وہ اللہ کی کتاب قرآن تھا۔ قرآنی آیات کی تشریح و تفسیر میں آج جس بیجا جباروں کا مشاہدہ ہم کر رہے ہیں۔ اس کو دیکھ کر اب سمجھ میں آتا ہے کہ قرآن۔ اور قرآنیات کے ساتھ حضرت شاہ صاحب کے سکوت کا یہ از کیا تھا۔

کبھی کبھی اس باب میں ان سے کچھ سنا بھی تو یہ سنا کہ بعض غالی عقیدہ مندوں نے یہ جو شہور کیا رکھا ہے کہ دین اور دنیا کا کوئی کلی اور جزئی مسئلہ ایسا نہیں ہے جو قرآن میں موجود نہ ہو۔ یا قرآن سے نکالا نہ جاسکتا ہو۔ اس خیال کی شدت کیساتھ تزدید فرماتے۔ فرماتے کسی بڑے غبی کا یہ شعر ہے کہ ۵

جميع العلم في القرآن لكن تقاصر عنه افهام الرجال

یعنی سارے علوم قرآن میں موجود ہیں۔ مگر لوگوں کی سمجھ اُس کے پانے سے قاصر ہے۔ مگر اپنی تقریر کو بس اسی غلط خیال کی تردید تک محدود رکھتے۔ لیکن یہ سوال کہ پھر قرآن میں کیا ہے؟ یا اس کی بحث کا حقیقی موضوع کیا ہے۔ کم از کم اس باب میں ان کا کوئی خاص خیال مجھے معلوم نہ ہو سکا۔ بعض خانگی صحبتوں میں ڈرتے ڈرتے فقیر نے ایک دفعہ اس پہلو کے متعلق کچھ دریافت بھی کرنا چاہا۔ لیکن کچھ تو ان کے علم و تقویٰ اور شخصیت سے غیر معمولی مرغوبیت کی وجہ سے اپنے دل کی بات واضح لفظوں میں پیش نہ کر سکا۔ اور انھوں نے میرے اس سوال کو جس توجہ سے چاہئے تھا، سنا بھی نہیں۔ اچھا۔

کو مشکلات القرآن کے نام سے ان کے بعض ارشد نظامہ نے ایک مجموعہ شائع بھی کیا ہے۔ لیکن میرا احساس اس کتاب کے بعد بھی یہی ہے کہ قرآن کی غیر معمولی عظمت و جلال ان کو اس کتاب کی طرف اس طریقہ سے متوجہ ہونے کی اجازت ہی نہیں دیتا تھا۔ جیسے وہ انسانوں کی بنائی ہوئی کتابوں کا مطالعہ فرمایا کرتے تھے۔

بہر حال سیدنا الامام الکشمیری سے براہ راست قرآن پڑھنے کا موقعہ تو مجھے نہ مل سکا۔ لیکن حدیث ہی کے درس میں جہاں دوسرے علوم و فنون کو مسائل کی طرف شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ذہن موقعہ موقعہ سے منتقل ہوتا رہتا تھا۔ اور اپنے اس ذہنی انتقال کا حضرت والا نے اپنی خاص اصطلاح میں "دفع" نام رکھ لیا تھا۔

درس کی تقریر کرتے ہوئے قاعدہ تھا کہ بیچ بیچ میں فرماتے کہ "دفاع ہو گیا۔" اس وقت مجھے اصول فقہ کے فلاں مسئلہ کی طرف۔ یا معانی و بیان و بدیع کے نکات

کی طرف پچھلے تینوں علوم یعنی معانی۔ بیان۔ بدائع جن میں عربی زبان کی نشرو نظم کے محاسن اور خوبیوں کے سمجھنے کا سلیقہ کئی قاعدوں کی مدد سے اس لئے پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے کہ قرآنی تعبیروں کے اعجازی پہلوؤں کی یافت کی صلاحیت طلبہ میں نشوونما پائے۔ لیکن بجز حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کم از کم میں نے تو کسی مولوی کو نہیں دیکھا جسے صرف یہی نہیں کہ ان علوم کے مسائل مستحضر ہوں، بلکہ ان کے کلیات کو جزئیات پر منطبق کرنے کی مہارت رکھنا ہو۔

ایسا معلوم ہوتا تھا کہ شاہ صاحب نے ان علوم کا مطالعہ غیر معمولی شوق اور دلچسپی کے ساتھ کیا تھا۔ قرآنی آیات، حدیث کے فقرے، عربی زبان کے اشعار کو ساتھ کبھی کبھی فارسی بلکہ کبھی تو اردو تک کے اشعار کے ان پہلوؤں کو نمایاں کر کے طلبہ کے ادبی مذاق کو بلند کرنا چاہتے تھے۔ کیونکہ سخن طرانی اور عبارت آرائی کو لئے گو فطری مناسبت کی ضرورت ہے۔ اگر علمی اور سخن فنی کا سلیقہ مصنوعی کدو کاوش سے بھی پیدا ہو سکتا ہے۔ مگر سچی بات یہی ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے درس کا یہ پہلو بھی عموماً طلبہ کے لئے کچھ غیر مفید ہی سا بن کر رہ جاتا تھا۔

خمسہ دہوں میں دوسروں کے ساتھ خود یہ فقیر بھی تھا۔ تاہم اس ذریعہ سے کبھی کبھی قرآن و قرآنیات کے متعلق شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خصوصی نقاب پر نظر کے سننے کا موقع مل گیا۔ اور نہیں کہہ سکتا کہ ان ہی گئی چنی باتوں سے کتنے بے شمار فوائد مجھے حاصل ہوئے۔ مثلاً ایک خیال ان کا یہ تھا کہ:-

لقد یسرنا القرآن للذکر اور ہم نے قرآن کو چونک پیدا کرنے کیلئے۔  
یا اسی قسم کی دوسری آیتوں میں سہولت اور آسانی اپنی خصوصیت قرآن

نے جو قرار دی ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قرآنی حقائق و معارف کی گہرائیوں تک ہر کہ و مہ کی رسائی آسان ہے۔ بلکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی مرضی مبارک کی مطابقت زندگی بسر کرنے کا جو طریقہ قرآن میں پیش کیا گیا ہے۔ اس کا ذکر کچھ ایسے انداز میں قرآن کے اندر کیا گیا ہے کہ کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ میری سمجھ میں وہ نہ آیا۔ اس بارہ میں قرآن کا طریقہ خطاب اتنا واضح، صاف و شستہ اور روشن ہے کہ کوئی سمجھنا ہی نہ چاہے تو یہ دوسری بات ہے۔ ورنہ قرآن اپنی حجت پوری کر چکے ہے۔ مثلاً توحید و شرک کے مسئلہ میں قرآن پڑھنے کے بعد بھی خود سوچنا چاہیے۔

کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ بات میری سمجھ میں نہ آئی؟ قرآن پڑھنے اور سمجھنے کے بعد بھی مشرکانہ کاروبار میں کوئی الجھا ہوا نظر آئے تو یہی سمجھا جاسکتا ہے کہ قصداً و ارادہً قرآنی مطالبات سے کترا رہا ہے۔ بلکہ کہا جائے تو یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ٹکرا رہا ہے۔ اور بغاوت کی راہ اختیار کر رہا ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اسی نکتہ کو فقیر کبھی کبھی اس تمثیل کے رنگ میں اپنے طلبہ کے آگے پیش کیا کرتا تھا کہ جمادات و نباتات، آب و آتش، خاک و باد وغیرہ کی شکلوں میں مادے کا جو ذخیرہ تھا ہے سارے پھیلا ہوا ہے یہ خدا کا کام ہے۔ اس کا ایک پہلو تو یہ ہے کہ ہر عامی و خاص، جاہل و عالم کی ضرورت اس سے پوری ہو رہی ہے۔ بلکہ انسانوں سے آگے بڑھ کر دیکھنا چاہئے تو عقل سے جو محروم ہیں۔ یعنی حیوانات بھی مادے کے اسی ذخیرے سے مستفید ہو رہے ہیں۔ ان میں ہر ایک کی شخصی و نوعی بقا کی ضمانت استفادے کے اس عام پہلو کیساتھ وابستہ ہے۔ اپنے اپنے ظرف اور اپنی اپنی ضرورت کے مطابق سب ہی اسی سے اپنا اپنا

حصہ تاریخ کے نامعلوم زمانہ سے حاصل کرتے چلے آ رہے ہیں۔ اس وقت بھی حاصل کر رہے ہیں۔ آئندہ رہتی دنیا تک عام افادہ و استفادہ کا یہ قصہ یونہی جاری رہے گا۔ لیکن اسی کے مقابلہ میں مادے کے اسی ذخیرے اور اسی کے مختلف مظاہر کے ساتھ تعلق ہی کی دوسری نوعیت وہ ہے جو سائنس اور حکمت والے اس سے لکھتے ہیں۔ یہی مٹی۔ یہی پانی یہی ہوا۔ یہی لوہا۔ یہی لکڑی۔ یہی معدنیات جمادات ان کے سامنے بھی ہیں۔ جیسے ہر دیکھنے والے کے سامنے ہیں۔ مگر حکمت و سائنس والے انہی پیش افادہ چیزوں کے اندر غور کرتے ہیں۔ ٹٹولتے ہیں۔ ڈھونڈتے ہیں۔ تجربے کرتے ہیں اور آئے دن ان پر نت نئے نوامیس و اسرار کا انکشاف ہوتا رہتا ہے۔ اور کیسے کیسے انکشافات کہ ہم جن باتوں کو سوچ بھی نہیں سکتے تھے، آج ان ہی مادی انکشافات کی بدولت ہی ہلکے سارے ہیں۔ سائنس والوں کے طفیل میں ہم بھی ان کو برت رہے ہیں۔ موٹروں پر چلتے ہیں۔ ہوائی جہازوں پر اڑ رہے ہیں۔ گھر بیٹھے سارے جہان کی خبریں سنتے ہیں۔

عرض کیا کرتا تھا کہ قدرت کے کام کا یہ رنگ جو نظر آ رہا ہے۔ کچھ ہی حال اس قدرتی کلام کا بھی ہے۔ جسے ہم ”القرآن“ کہتے ہیں۔ ضرورت کی حد تک تو اس کتاب پر ایمان لانے والوں میں ہر ایک مستفید ہو رہا ہے اپنی اپنی حاجت کے مطابق اپنا اپنا حصہ ہر ایک اس قدرتی کلام سے حاصل کر سکتا ہے۔ اور کر رہا ہے۔ لیکن اس قدرتی کلام کے ساتھ دوسرا تعلق ان لوگوں کا ہے جو تدبیر و تدکر کی دولت سے سرفراز کئے گئے ہیں۔ یہی لوگ اس قدرتی کلام کے حکماء (سائنٹسٹ) ہیں۔ ان کو ان ہی آیتوں میں جنہیں پڑھنے والے پانچوں وقتوں کی نمازوں میں دہراتے رہتے ہیں اسرار و رموز کا سمندر موجیں مارتا ہوا نظر آتا ہے۔

بعض روایتوں میں قرآن کی خصوصیتوں کو بتاتے ہوئے اسی کی ایک شان کا اظہار  
 لا تقضی عجائبہ اس کے (یعنی قرآن کے) عجائب دینی ایسے انکشافات جو  
 ولا یخلق علی کثرۃ لوگوں کو حیرت میں ڈال دیں، ختم نہ ہونگے اور بار بار دہرائے  
 الرد۔ جائی وجہ سے یہ کلام کبھی پرانا نہ ہوگا۔

کے الفاظ میں جو کہا گیا ہے۔ سمجھنے والوں کے نزدیک ان الفاظ کا یہی مطلب ہے۔  
 میں نے مراجعت کی تو حسن اتفاق سے بخاری شریف کی املائی شرح فیض الباری  
 میں قرآن کے متعلق حضرت شاہ صاحب کے اس نقطہ نظر کا بھی دیکھا کہ ذکر کر دیا گیا  
 ہے۔ جامع تقریر نے حضرت شاہ صاحب کے مقصد کو ان الفاظ میں ادا کیا ہے۔ یعنی  
 فراتے تھے۔

لیس معنی قولہ تعالیٰ ولقد ایسونا  
 القراءات، الا یہ ان کنہہما یحصل کل  
 من جل وقل بل معنی یستوی انہ  
 یغترف منہ کل غلیل ویشتی  
 منہ کل علیل فیہندی منہ کل  
 حق تعالیٰ کے ارشاد قد ایسونا القراءان۔ دینی  
 ہم نے قرآن کو آسان کر دیا، اس کا یہ مطلب  
 نہیں ہے کہ ہر کہہ و مد کی رسائی قرآن کے کہہ  
 اور تہ تک آسان کی گئی ہے۔ بلکہ اس آسانی کو  
 مراد یہ ہے کہ ہر سہ سے کو موقع دیا گیا ہے کہ اس

سطح تقریباً تیس سال پہلے رسالہ "القاسم" میں خاکسار نے "کائنات روحانی کے عنوان سے ایک مقالہ  
 شائع کرایا تھا۔ جس میں قدرت کے کام اور قدرت کے کلام کی باہمی مشابہتوں کے مختلف پہلوؤں کو نمایاں  
 کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ بعد کو رسالہ کی شکل میں بعض قدر فریادوں نے اس مضمون کو چھاپ دیا تھا۔ اب  
 بھی بعض تجارتی کتب خانوں میں یہ رسالہ مل جاتا ہے۔ غالباً مکتبہ الفرقان (دکھنؤ) گوئن روڈ میں اس کے  
 کچھ نسخے بھی محفوظ ہیں۔ کوئی صاحب دیکھنا چاہیں تو ہاں سے منگوا سکتے ہیں ۱۲

احدا الى ما يرضى به سابه ولا  
ما يخط عنه ولا يحتاج في ذلك  
الى كبير تنقيير وتفكير - اما معانيه  
الغامضه، ومزايه الرائضه  
ومراميه الشاعره، فقد انقضت  
ظهور الفحول عن ادراكها -  
وعجزت الافكار عن التطواف  
حول حرميها -

فيض الباري

مجلد ۴

مرتبہ سے پی سکتا ہے۔ اور ہر بار اس اچھی شفا  
مائل کر سکتا ہے۔ یعنی جن باتوں سے اللہ تعالیٰ  
خوش ہوتے ہیں۔ اور جن باتوں کو ناپسند کرتے ہیں  
ان کو وہ پاسکتا ہے اس کے لئے مزید کج و کا و سوچ  
بچاؤ کی ضرورت نہیں۔ باقی قرآن کے گہرے معانی  
اور اس کے عمیق شاداب پہلوں، اور جن بل و وزیر  
حقانی کی نشان دہی اس کتاب میں کی گئی ہے تو ان  
کی یافت آسان نہیں ہے مردانِ راہ کی ٹھیرا سٹے  
توڑ دیں۔ ان لطائف و رموز کے احاطہ تک پہنچنا  
اُن کے گرد چکر کاٹنا، اس نے بڑے بڑے سوچنے  
والوں کو تھکا مارا ہے۔

لیکن اس کے ساتھ حضرت شاہ صاحب وقتاً  
وقتاً طلبہ کو اس پر بھی متنبہ کرتے رہتے تھے۔

کیا قرآن میں سب کچھ ہے؟

کہ قرآن کے نادان دوستوں میں عامیانہ خوش اعتقادی جو پھیلی ہوئی ہے کہ ”قرآن  
میں سب کچھ ہے“ گویا کچھ یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ خدا سب کچھ چونکہ جانتا ہے اس لئے جاننے  
کہ اس کی کتاب میں بھی سب کچھ ہو۔

لا ساطب ولا یابس الا فی کتاب  
مبین -  
نہیں ہے کوئی تر یا خشک بات مگر کتاب  
مبین میں سب کچھ ہے۔

یہ یا اسی کے ہم معنی دہم مفہوم آیتوں کو تائید میں پیش کر دیا جاتا ہے۔ اس میں شک

نہیں کہ اہل علم کے سنجیدہ طبقات میں اس قسم کی خوش اعتقادیوں کی کبھی ہمت افزائی نہیں کی گئی۔ لیکن کھلے کھلے صاف الفاظ میں اس عامیانہ احساس کا ازالہ شاہجہاں رحمۃ اللہ علیہ کے حلقہٴ درس میں بار بار مختلف پیرایوں میں جس زور اور قوت کے ساتھ کیا جاتا تھا، اس کے تاثرات اب تک اپنے اندر پاتا ہوں۔ ان ہی کی زبان مبارک سے غالباً پہلی دفعہ یہ عربی شعر سنا تھا۔ فرمایا کرتے تھے کسی غبی "کا شعر ہے کہ  
 جمیع اسلم فی القرآن لکن تقاصر عنہ افعام الرجال  
 یعنی سارے علوم قرآن میں موجود ہیں۔ لیکن لوگوں کی سمجھ اُن کے پانے سے  
 کوتاہ ہو کر رہ گئی۔

حقیقت یہ ہے کہ اپنے معلومات کو ظاہر کرنے کے لئے قرآن کو خدا نے نازل کیا ہے۔ اگر یہ مانا جائے تو ساری کائنات بھی کاغذ کی شکل اگر اختیار کر لیتی جب بھی خدائی معلومات کے لئے وہ قطعاً کافی نہ ہوتے۔ میں کہتا ہوں کہ غریب جاہل آدمی بھی اپنی معلومات کو قلم بند کرنا چاہے تو اُن کے لئے مجلدات کی ضرورت ہوگی پھر خدائی معلومات تو خدائی معلومات ہیں۔ اور معلومات کا اظہار اگر مقصود نہیں ہے۔ بلکہ نسل انسانی اپنے صحیح انجام تک علم و عمل کے جس نظام کی پابندی کرے گی پہنچ سکتی ہے۔ فقط اس نظام کے بنیادی کلیات سے آگاہ کرنے کے لئے قرآن نازل ہوا ہے۔ اور یہی اس کتاب کی بحث کا اساسی وجوہی موضوع ہے بھی تو اس کے سوا قرآن میں خارج از موضوع معلومات کا تلاش کرنا۔ نہ صرف تلاش کر نیوالوں کی غیادت و بلاوت ہی کی دلیل ہے بلکہ قرآن کے نازل کرنے والے کی طرف ایک ایسے نقص کو منسوب کرنے کی یہ جہالت ہوگی جسے یہ ثبات عقل و ہوش کوئی صاحب



تمیز و خرد آدمی بھی اپنی کسی تصنیف کے متعلق شاید برداشت نہیں کر سکتا۔ آخر طب کی کسی کتاب میں شرح و قایہ کے فقہی مسائل یا شرح و قایہ میں امیر اہل دماغ کے کلام کے تنقیدی مضامین کو جو ڈھونڈھے گا۔ اس کے جنون میں کیا کوئی شبہ کر سکتا ہو؟ یاد آتا ہے کہ مذکورہ بالا شعبہ کو شاہ صاحب اکثر دہراتے۔ کبھی تو کہنو ولے کو صرف "غبی" ہی کہہ دینے پر انکفار کرتے اور جب زیادہ جلال آتا تو کہتے کہ کس "غبی" الاغبیار کا یہ شعر ہے۔

۱۔ افسوس ہوتا ہے کہ افواہی قصوں تک بات محدود رہتی تو فہمیت تھا۔ صاحب نورانِ احوال احیون رحمۃ اللہ علیہ نے جو علماء ہند میں واقعی غیر معمولی فضل و کمال کے حامل ہیں۔ اپنے حقو ان شباب میں قرآن کی ایک مختصر سی تفسیر لکھی ہے جو تفسیرات احمدیہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس عمر میں صاحب کی یہ کتاب واقعہ یہ ہے کہ ان کے اس شاندار علمی مستقبل کی دلیل ہے جس کا مشاہدہ بعد کو لوگوں نے کیا۔ لیکن پھر بھی کم عمری کی وجہ سے تفسیر کے دیباچہ میں ان کے قلم سے یہ فقرہ نکل گیا ہے کہ فہم من شیئ الا یمکن استعراجه من القرآن (کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کا نکلنا قرآن سے ممکن نہ ہو) اسی سلسلہ میں مثلاً لکھ دیا ہے کہ بعضوں نے قرآن سے علم ہیئت دہندہ نجوم کے مسائل بھی نکالے ہیں صاحب کے اسی قول پر تمجید کی کوئی مولوی جن کا نام "المولوی رحیم بخش" بتایا گیا ہے۔ اور لوح کتاب میں ان کے نام کے ساتھ آیۃ من آیات اللہ کے الفاظ بھی لکھے ہوئے ہیں۔ ان ہی مولوی رحیم بخش صاحب کے حاشیہ میں مزید اضافہ یہ فرمایا ہے کہ ہندو و ہیئت و نجوم ہی نہیں قرآن سے توجہ و مقابلہ نجامت، عداوت، انس، و غزل (یعنی سوت بنانے کا گلابٹھے) فلاحت (زراعت) مباحث (انگریزی) قباخی وغیرہ وغیرہ فنون کے مسائل نکلنے میں کامیابی حاصل کی ہے دعویٰ کر کے دلائل میں جن آیتوں کی یہ لوگ تلاوت کرتے ہیں تو وہی لطیف جاہلی پیر کا یاد آ جاتا ہے۔ پیر صاحب مریدوں کو باور کرا رہے تھے (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

**قرآنی تعبیر و تعلق** | بلکہ اس باب میں قرآن کے پیرائے بیان اور طریقہ تعبیر کے ایک خاص پہلو کی طرف بھی شاہ صاحب اشارہ فرمایا کرتے تھے اس کو اگر سمجھ لیا جائے تو بہت سی غلط فہمیوں کا

**ایک عالمانہ نکتہ**

خود بخود ازالہ ہو جاتا ہے اور مبسوط بے معنی الجھنوں سے نجات مل جاتی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن میں مثل حکم دیا گیا ہے کہ کیا تم اونٹ کو نہیں دیکھتے۔ یا آسمانوں کو، پہاڑوں کو، زمین کو نہیں دیکھتے؟

واقعہ صفحہ گذشتہ کہ قرآن میں سب کچھ ہوتے ہیں کسی نے اگر دریافت کیا کہ ایک شخص مر گیا ہے۔ دوسرے رشتہ داروں کیساتھ ماں بھی اس نے چھوڑی ہے پھر اس کا ترکس کس کو دیا جائے۔ پیر صاحب نے فرمایا کہ ”تو نے سورہ بہت یاد ابی ہب نہیں پڑھی ہے؟ اسی میں تو صاف لکھا ہے کہ مائیں سب کچھ پا کر ہے۔ ما قدرہ اللہ حق قد سمعہ کے سوا ایسے موقعوں پر اور کیا پڑھا جائے۔ یہ تفسیرات احمدیہ کے دیا چہ ہی میں علامہ صاحب نے لکھا ہے کہ طالب علمی سے فارغ بھی نہیں ہوئے تھے۔ اور عمرآن کی اکیس سال سے جمہور نہ ہوئی تھی۔ عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے ایام حکومت میں یہ تفسیر لکھی۔ دیکھو صحت مطبوعہ کریمہ ممبئی۔ لا سارطب ولا یابس وغیرہ جیسی آیتوں کا مطلب یہی ہے کہ اپنے خاص موضوع بحث کے لحاظ سے قرآن میں کوئی بات چھوٹ نہیں گئی ہے۔ بشرطیکہ کتاب میں سے مراد قرآن ہی ہو۔

تبیان اناصل شئ وغیرہ کے متعلق یہ سمجھنا چاہئے کہ تدریج کل شئی راہی کی ہر چیز کو ڈھاتی چلی جاتی تھی اس میں ”کل“ کا لفظ ظاہر ہے کہ منطقوں کا موجب کلیہ کا سورہ نہیں ہے جس میں ہر شئی داخل ہو۔ بلکہ ڈھے جانے کی ملاحیت

جن چیزوں میں تھی اس کو آندھی برباد

کر رہی تھی - ۱۲

انفرض دیکھنا (دیکھنا نظر و بصر) ایک انسانی فعل ہے۔ جس کو قرآن عموماً اگر پیش کی چیزوں کی طرف منسوب کرتا ہے۔ اب کوئی یہ کہنے لگے کہ آدمی درحقیقت صرف رنگ کو دیکھتا ہے۔ رنگ کو بھی نہیں بلکہ روشنی سے حقیقی تعلق آدمی کی قوت بینائی کا قائم ہوتا ہے۔ اور روشنی کے توسط سے رنگوں (ہرے، پیلے، سبز وغیرہ) کو دیکھتا ہے لیکن جو چیز نہ روشنی ہے اور نہ رنگ اس کے ساتھ تو بینائی کی قوت کا تعلق ہی پیدا نہیں ہو سکتا۔ بینائی کی گرفت میں ہوا مثلاً اسی لئے تو نہیں آتی کہ وہ بے رنگ ہے۔ اس میں شک نہیں کہ قدیم و جدید حکیمانہ تحقیق کا یہی صحیح نتیجہ ہے بھی۔

اب سائنس کی اس تحقیق کو بنیاد بنا کر قرآن پر کوئی معترض ہو کہ جو چیزیں رنگ ہیں نہ روشنی ان کی طرف بصر یا نظر (یعنی بینائی اور دیکھنے) کو منسوب کر کے قرآن نے ایک ایسی بات بیان کی ہے جو واقعہ کے مطابق نہیں ہے۔

شاہ صاحب فرماتے کہ یہ اعتراض قرآن پر اگر اعتراض کرنے والے کو مجبوظ ہونے کی دلیل ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ اپنے احساسات و تاثرات کی تعبیر کا جو عام طریقہ انسانوں میں مروج ہے۔ اسی طریقہ معتبر کو اختیار کر کے قرآن باتیں سمجھاتا ہے۔ اور قرآن ہی کیا؟ یوں بھی سائنس اور فلسفہ کے مسائل کا کوئی خطی اپنی بیوی سے کہہ بیٹھے کہ تم کو اگر میں دیکھوں تو تم پر طلاق پڑ جائے۔

اس کے بعد بیوی کو دیکھنے کے بعد دعویٰ کرے کہ میں نے بیوی کو کب دیکھا میں نے تو صرف اس رنگ کو دیکھا جو اس کے چہرے کی کھال پر چڑھا ہوا ہے۔ اور اس لئے کہتا پھرے کہ طلاق نہیں پڑی۔ پاگل خانوں کے سوا ایسوں کے لئے اور بھی کہیں جگہ ہو سکتی ہے؟

اس مثال کو سمجھنے کے بعد فرمایا کرتے کہ قرآن میں اس قسم کی آیتیں جو پائی جاتی ہیں جن میں حرکت، اور جاری ہونے کے تعلق کو آفتاب و ماہتاب کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ مثلاً:-

والشمس تجری لمستقر لہا اور آفتاب اپنے ٹھکانے کے لئے جاری ہے۔  
 وغیرہ جیسی آیتوں میں یہی کہا گیا ہے تو اس کا مطلب بھی ظاہر ہے کہ یہی ہو سکتا ہے بلکہ یہی ہے کہ اپنے مشاہدات و احساسات کی جو تعبیر عموماً لوگوں میں مروج ہے اسی طریقہ معبر و پیرایہ بیان کو قرآن نے اختیار کیا ہے جیسے نظر و بصر (بنیائی) کو ان ہی چیزوں کی طرف قرآن نے منسوب کر دیا ہے۔ جس کی طرف منسوب کرنے کا رواج ہی لیکن نظر و بصر کے متعلق جیسے یہ سمجھا جاتا ہے کہ واقعی بنیائی کا حقیقی تعلق جن چیزوں سے ہوتا ہے۔ اس حقیقت کا اظہار یہ قرآن کا مقصود نہیں ہے۔

اسی طرح آفتاب و ماہتاب وغیرہ کی طرف جاری ہونے کے فعل کی انتساب سے یہ سمجھ لینا کہ رات اور دن کا جو چکر ہم اے سلنے جاری ہے اس کی اصل حقیقت کو قرآن داسکاف کرنا چاہتا ہے۔ کیونکہ اس کا مطلب تو پھر وہی ہوا کہ اپنی معلومات کو ظاہر کرنے کے لئے قرآن کو حق تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے۔

لیکن جب معلوم ہو چکا کہ قرآن کے موضوع پر بحث سے جو جاہل ہے وہی اس قسم کے مالی خولیا میں مبتلا ہو سکتا ہے تو حادثات کائنات کی توجیہ و تاویل کے قصوں کو قرآن میں ڈھونڈ مٹایا اس سلسلہ میں قرآن کی طرف کسی قطعی فیصلہ کی جرأت خود اپنی عقل کی بھی اہانت ہے۔ اور ایسے عیب و نقص کو قرآن کی طرف منسوب کرنا جس عرض کر چکا ہوں، کوئی صحیح عقل آدمی بھی اپنی تصنیف میں پسند نہیں کر سکتا۔ دیوانہ ہی ہو گا جو

تاریخ کی کتاب میں ڈاکٹری نسخوں کا ذکر چھڑے یا طب کی کتاب میں شعروادب کی تنقید ڈھونڈھنے لگے۔

بہر حال رات اور دن کے الٹ پھیر کے واقعی اسباب خواہ کچھ ہی ہوں زمین گھومتی ہو یا آفتاب چکر اڑا ہو، یا آسمان گردش میں ہو، قرآنی مباحث کے دائرے سے یہ سوالات خارج ہیں۔

شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہی فرمایا کرتے تھے کہ اس سلسلہ میں اپنی تعبیروں کو عام انسانی احساسات کے مطابق اگر قرآن رہنے نہ دیتا، مثلاً رات دن کے اسی قصہ میں اعلان کر دیتا کہ زمین کی گردش کا یہ نتیجہ ہے تو مطلب اس کا یہی ہوتا کہ جب تک زمین کی گردش کا مسئلہ طے نہ ہوتا قرآن پر ایمان لانے سے لوگ محروم رہتے۔ کہا کرتے تھے کہ لوگ دن رات ہی کے ایک قصے میں الجھے ہوئے ہیں لیکن حقیقت کی پیش گاہ میں انسانیت جب داخل ہوگی۔

————— السرائر ————— پوشیدہ حقائق

اہل کمر اپنی اصلی شکلوں میں جب سامنے آجائیں گے تو اس وقت پتہ چلے گا کہ دن اور رات کے الٹ پھیر ہی کی صرف یہی ایک بات نہیں بلکہ جو کچھ دیکھا سنا جا رہا ہو چکھا اور چھوا جا رہا ہے۔

۱۔ جھونے یعنی قوت لاسہ کی بواہجیوں کو دیکھئے۔ موسم سرما میں عموماً سمجھا جاتا ہے کہ کنوؤں کا پانی ٹھوم ہو جاتا ہے۔ اور کتنا گرم کہ تازہ پانی ڈولوں میں جب نکالا جاتا ہے تو تھوڑی دیر تک اس سے بھاپ بھی نکلتی رہتی ہے۔ لیکن تحقیق نے ثابت کیا ہے کہ کنوؤں کے پانی کا ٹمپرچر (درجہ حرارت) جو گرمی کے موسم میں رہتا ہے، سردیوں کے موسم میں کسی قسم کی تبدیلی اس میں نہیں ہوتی۔ البتہ پانی کے (بقیہ بر صغیر آئندہ)

انفرض ہمارے احساسات کا بڑا حصہ معلوم ہوگا۔ اس کی نوعیت ان حالات سے مختلف ہے جنہیں اس وقت ہم پارہے ہیں۔ گویا *بدن الحکم من اللہ* سالہ کی قرآنی خبر چہرے سے نقاب الٹ کر سامنے آجائے گی۔ تب پتہ چلے گا کہ ہم کیا سوچتے تھے۔ اور اب کیا ہو رہا ہے۔

یہ بھی کبھی کہا کرتے کہ نیل و نہار کا انقلاب زمین کی گردش کا نتیجہ ہے، حالانکہ علم کے عصری حلقوں میں اس کو ایک ثابت شدہ غیر مشتبہ فیصلہ قرار دیا جا چکا ہے، لیکن با این ہمہ بولنے والے اب بھی جب بولتے ہیں تو یہی کہتے ہیں کہ آفتاب غروب ہو رہا ہے، طلوع ہو رہا ہے۔ سورج سمت الہا کس پر آگیا۔ یہ کیلئے؟

دہی بات کہ افہام تفہیم میں عام قاعدہ یہی ہے کہ عام احساسات کے مطابق تعبیریں اختیار کی جاتی ہیں۔ بجائے اس کے کوئی طلوع کی اطلاع دیتے ہوئے کہنے لگے کہ گھومتے ہوئے زمین اس نقطہ تک پہنچ گئی جہاں سے آفتاب کا کنارہ دکھائی دیتا ہے۔ اور خیال کرئیے کہ واقعہ کی صحیح نوعیت یہی ہے۔ ممکن ہے کہ واقعہ

(بقیہ صفحہ گذشتہ) چھوٹے والوں کی قوت ملائمت سردیوں میں ٹھنڈک سے متاثر ہو جاتی ہے۔ یعنی ہاتھ آدمی کا زیادہ ٹھنڈا ہو جاتا ہے اس لئے کنوئیں کے پانی کا درجہ حرارت کے احساس میں فرق پیدا ہو جاتا ہے اور وہی پانی جو گرمی میں ٹھنڈا محسوس ہو رہا تھا سردیوں کے موسم میں معلوم ہوتا ہے کہ گرم ہے، شدت برودت اور ٹھنڈک کے بڑھ جانے کی وجہ سے بخارات جو گرمی و سردی ہر زمانہ میں پانی سے اٹھتے رہتے ہیں ان ہی بخارات میں فضا کے ٹھنڈے ہونے کی وجہ سے تکالیف کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور ہمیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پانی سے بھاپ نکل رہی ہے۔ دیکھا آپنے واقعہ کیا ہے لیکن اسی واقعہ متعلق ہمارے احساسات کی نوعیت کیا ہے؟ اسکی بیسیوں مثالیں سائنس کی کتابوں میں آپ کو مل سکتی ہیں۔

بھی ہو۔ لیکن طریقہ تعبیر غلط ہے۔ آپ نے لازم کو حکم دیا کہ بالا خانے پر چڑھ کر دیکھو آفتاب نکلا یا نہیں؟ دیکھنے کے باوجود آپ کا فلسفی لازم یہ فلسفہ اگر بگھانے لگے کہ آفتاب مجھے نظر نہیں آیا۔ اور مطلب یہ لے لے کہ میں نے جس چیز کو دیکھا یعنی روشنی وہ آفتاب کی

۱۔ مطلب یہ ہے کہ انقلاب لیل و نہار یعنی رات دن کے الٹ پھیر کا مشاہدہ تو ایک عام مشاہدہ ہے مگر ایسا کیوں ہو رہا ہے؟ کیا چراغ گھوم رہا ہے؟ یا چراغ سے جو چیز روشن ہو رہی ہے اس کی گردش سے الٹ پھیر کی یہ صورت سامنے آتی ہے۔ حقائق کائنات پر غور کرنے والوں کے حلقہ کا یہ پُرانا سوال ہے حکیم فیثاغورس کا دعویٰ تھا کہ چراغ یعنی آفتاب نہیں۔ بلکہ زمین ہی آفتاب کے گرد چکر لگا رہی ہے۔ مگر بطیموسی نظام میں فیثاغورس کے اس نظریہ کو رد کر دیا گیا اور شب و روز نیز موسموں کی تبدیلیوں کی توجیہ یہ تسلیم کی جاتی رہی کہ آسمان گھوم رہا ہے۔ جیسا کہ معلوم ہے پچھلے دنوں یورپ کے بعض ارباب نظر مختلف آلاتی تجربات سے فیثاغورس کے پرانے خیال کو زیادہ قرین قیاس پایا۔ اور ہماری زمانہ کی جدیدیت کے سارے نتائج اسی سلسلہ پر مبنی کر کے پیدا کئے جاتے ہیں لیکن زمین کی حرکت کی نوعیت اس وقت تک غیر منفصل ہے۔ حال میں ایک روسی ریاضی دان الگزنڈر ازوٹوف کی طرف سے یہ دعویٰ پیش ہوا ہے کہ ایک ہی محور پر زمین گردش نہیں کر رہی ہے۔ جیسا کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے۔ بلکہ ازوٹوف کے نزدیک تین تین محوروں پر زمین گھوم رہی ہے جن میں ایک محور قطبی ہے اور دو استوائی۔ استوائی گردش دو محوروں پر ہو رہی ہے۔ اسکی دلیل بد ذیہ موصوف یہ پیش کرتی ہیں کہ قطبین کا ارتعاش دائرے میں نہیں۔ بلکہ الملیج میں ہوتا ہے انکا خیال یہ بھی ہے کہ خط استوا کو دائرہ کی شکل میں جو تصور کیا جاتا ہے یہ صحیح نہیں بلکہ الملیج نما یا بیضوی ہے (صدق جدید ۱۲ راج ۱۹۵۳ء) بی۔ ٹی۔ آئی کے حوالہ سے اس علمی جنر کو نقل کر کے مولانا عبد الماجد صاحب لکھتے ہیں۔

اور بالکل صحیح ارشاد ہوا ہے کہ ریاضیات جیسے علوم جنکے مسائل سمجھ جاتے ہیں کہ فیصلہ کن قطععی ہوتے ہیں جب انکا یہ حال ہے تو تخمین ظن پر جن علوم کے نظریات کی بنیاد قائم ہے مثلاً معاشیات کا لٹوی، عمرانیات، شوشیالوجی، وغیرہ کو اسی پر قیاس کرنا چاہیے۔

نہ تھی۔ اور واقع میں جو آفتاب ہے وہ مجھے نظر نہ آیا؟ تو خود ہی بتائیے کہ اپنے اس فلسفی لازم پر آپ کا خستہ قلم سکتا ہے؟ یا وضوء کے لئے لازم سے کہا جائے کہ کنویں کا گرم تازہ پانی نکال کر لاؤ۔ لازم یہ سوچ کر پانی کا درجہ حرارت تو گرم اور سرد دونوں عموماً میں ایک ہی رہتا ہے۔ نہ جائے اور کہنے لگے کہ پانی کنویں کا گرم کب ہوتا ہے جو لاتا۔ تو

۱۔ قرآن میں بعض مقامات پر اس قسم کی آیتیں بھی ملتی ہیں مثلاً ذوالقرنین کے قصے میں ہے کہ آفتاب کو سیاہ کچھڑ کے چشمہ میں ڈوبتے ہوئے اس نے پایا۔ یعنی وجداً غریب فی عین حمئة اس میں تصریح بھی کر دی گئی ہے کہ آفتاب کے غروب کی حقیقت نہیں، بیان ہو رہی ہے۔ بلکہ ذوالقرنین کے وجدان اور یافت کی تعبیر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ذوالقرنین یہ پارہا تھا کہ سیاہ کچھڑ کے چشمہ میں آفتاب ڈوب رہا ہے۔ اس سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ اس قسم کی تعبیروں میں قرآن کے سامنے بجائے واقعہ کے پانے والوں کے وجدانات اور احساسات مجتہ ہیں۔ یہاں پر تو الفاظ بھی ایسے استعمال کئے گئے ہیں جن سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ دیکھنے والے کے احساس کے مطابق تعبیر اختیار کی گئی ہے۔ لیکن اس کو اب کیلکہئے کہ بعض لوگوں نے اسی آیت کی بنیاد پر یہ دعویٰ کر دیا تھا کہ مغرب کے وقت آفتاب جیسا طلویں و بعض جسم جس کے مقابلہ میں زمین کا ہمارا کرہ رائی کے دانہ سے زیادہ وسیع نہیں۔ اسی زمین کے کسی چشمہ میں آفتاب سما جاتا ہے اور ڈوب جاتا ہے۔ اگرچہ ابتداء ہی سے مفسرین اس قسم کی غلط تفسیر کی تعبیر کرتے چلے آئے ہیں۔ مگر اتنی بات تو بہر حال ثابت ہوتی ہے کہ تصریح کے باوجود جب قرآن کے طریقہ تعبیر کو بعض لوگ نہ سمجھ سکے تو جہاں اس قسم کی تصریحات نہیں ہیں وہاں قرآن کے موضوع پر بحث سے ناواقف لوگوں کو کچھ غلط فہمی ہو جائے تو اس پر تعجب نہ ہونا چاہئے۔ جہاننگ میں جانتا ہوں کھلے کھلے صاف الفاظ میں قرآن کے طریقہ تعبیر کے اس پہلو کو شاہ صاحب پہلے شاید ہی کسی آنی وقت کے ساتھ واضح کیا ہو ۱۲۔



اس کی طرز مت کے سلسلہ کو اس کا فلسفہ آئندہ کیا جاری رہنے دے گا؟

شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اسی خیال نے میرے ذہن کو ادھر منتقل کیا۔ کہ قرآنی آیات کو حکمات و مشابہات و دھمکوں میں تقسیم کر کے قرآن ہی میں جو یہ اطلاع دی گئی ہے کہ جن کے دلوں میں کجی اور ٹیڑھ ہے۔ وہی فتنہ انگیزوں کے لئے مشابہاتوں کی تاویل و توجیہ کے پیچھے پڑ جاتے ہیں۔ فرمایا گیا ہے کہ:-

فَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِرْيَعٌ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَلَا يَبْغَاءُ تَأْوِيلَهُ - کچھ ادھر دھیان جاتا ہے کہ قدرت کے کلام کی یہی خصوصیت قدرت کے کام میں بھی نظر آتی ہے۔ یعنی جیسے کلامی آیات کی ایک قسم وہ ہے جس کا نام قرآن نے مشابہات رکھا ہے۔ اسی طرح کائناتی آیات اور نشانی آیات اور نشانیاں جنہیں صحیفہ قدرت پر حق تعالیٰ نے نمایاں فرمایا ہے۔ ان آیات کے بھی بعض مظاہر کی نوعیت تقریباً "مشابہات" ہی جیسی نظر آتی ہے۔ بجائے خود کائناتی آیات کے مشابہات کی تاویل و توجیہ ان کے اسباب و علل کا سراغ اور ٹوہ لگانا یہ دوسری بات ہے۔

لیکن بعض لوگ جنہیں درحقیقت نہ حکمت اور سائنس ہی کا ذوق ہو تبہ اور نہ دین اور مذہب ہی کی قدر و قیمت کا انھیں صحیح اندازہ ہوتا ہے۔ لیکن اپنے تسلی زریعہ اور ذہنی کجی کی وجہ سے خواہ مخواہ ان کو اس کا شوق ہو تبہ کہ کائناتی آیات کے مشابہات یعنی جن کی توجیہ و تاویل میں مختلف پہلو پیدا ہو سکتے ہیں ان کے درپے ہو جاتے ہیں۔ اور دنیات و عقلیات کے تصادم و تناقض کا ہنگامہ برپا کرتے ہیں۔

مگر آپ دیکھ رہے ہیں اللہ سخن فی العلم کا مذاق مشابہات کی دونوں قسموں کے متعلق کتنا صاف و پاک ہستہ اور اجلا ہے۔ ہر ایک کے متعلق اپنے اندر:-

امناہ کل من سربنا وما ینذکر ہم سب ہی کو ملتے ہیں، سب ہمارے پروردگار کے پاس  
 (الاولوالالباب رآل عمران) کی چیزیں ہیں، اور نہ چونکتے مگر وہی لوگ جو مغرور تھے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ متشابہات خواہ قدرت کے کلام سے ان کا تعلق ہو، یا قدرت کے  
 کام سے، دل میں زلیغ اور ٹیڑھ ہوتو دونوں ہی سے فتنہ انگیزی اور فساد پردازی کا کام  
 لیا جاسکتا ہے۔ لیکن جن کا علم راسخ ہے اور قلب سلیم ہے وہ جانتے ہیں کہ قدرت ہی نے  
 جن آیات اور نشانیوں میں تشابہ کا رنگ بھرا ہے ان میں بہر حال یہ رنگ باقی ہی  
 رہتا ہے۔ اس رنگ کو دور کر کے ”متشابہات“ کو بھی ”محکمات“ کے قالب میں ڈھلنے کی  
 کوشش سچ پوچھنے تو قدرت اور اس کے قوانین سے کش مکش کی یہ ایک گستاخانہ کوشش  
 ہوگی۔

واقعہ یہ ہے کہ مادی کائنات اور تشرافی آیات جنہیں اپنی خاص مہطلح میں فقیر  
 ”روحانی کائنات“ بھی کہتا ہے۔ ان دونوں قدرتی آیات اور نشانیوں میں مشابہت و  
 مجانست کے جہاں بیسیوں وجوہ خاکسار پر واضح ہوتے ہیں۔ جن میں بعضوں کا تفصیلی ذکر آپ  
 کو میرے رسالہ ”کائنات روحانی“ میں ملے گا۔

مناسبت و مشابہت کے ان ہی پہلوؤں میں ایک پہلو یہ بھی ہے کہ قدرتی  
 آیات کے ان دونوں ہی شعبوں میں محکمات کے ساتھ ساتھ ایسی آیتیں اور نشانیاں  
 بھی پائی جاتی ہیں۔ جن کو متشابہات کے سوا ہم اور کچھ کہہ نہیں سکتے دونوں ہی کی توجیہ و  
 تاویل میں مختلف شکوک اور احتمالات پیدا ہوتے ہیں۔

یہی رات دن کے الٹ پھیر کے قصہ میں دیکھئے۔ مادی کائنات کے بے شمار  
 مشاہدات میں ایک مشاہدہ یہ بھی ہے۔ لیکن یہ کیوں ہو رہا ہے؟ کیسے ہو رہا ہے؟ سن چلو کہ

مادی کائنات کی اس آیت اور نشانی کی توجیہ میں سوچنے والوں کا دھیان کن کن باتوں کی طرف گیا۔ ہزار ہزار سال گذر چکے ہیں بیسویں صدی عیسوی کا نصف حصہ بھی گذر چکا ہے۔ لیکن قطعی اور محکم فیصلہ جس میں آئندہ کسی ترمیم کی گنجائش باقی نہ رہے۔ اس وقت تک طے نہ ہو سکا۔ زمین ہی کی گردش کا نتیجہ اس کو مان لیا جائے۔ جیسا کہ اس زمانہ میں مان لیا گیا ہے۔ لیکن خود زمین کی اس حرکت اور گردش کی نوعیت کے متعلق مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی کی یہ خبر آپ تک پہنچا چکا ہوں کہ صحیح معنوں میں اب تک متعین نہیں ہوئی ہے۔

یورپ و امریکہ کے حکماء اس باب میں جو کچھ مان چکے تھے۔ پھر بحث طلب مسئلہ بن گیا ہے۔ اور خدا ہی جانتا ہے کہ آئندہ سوچنے والے اس راہ میں کن کن خیالات اور تجویزوں کو پیش کرنے والے ہیں۔ اور اسی کو میں ”تشابہ“ کہتا ہوں یہ مثال تو مادی کائنات کی ایک قدرتی آیت اور نشانی کی ہوئی۔ اب روحانی کائنات میں آئیے۔ دور کیوں جائیے۔ اسی رات اور دن جس کا بہر حال سورج کی روشنی ہی سے تعلق ہے۔ جس وقت تک اس کے جس حصہ پر سورج کی روشنی پڑتی ہے اس حصہ کا وہ وقت دن ہی اور روشنی اس کی جب اس حصہ سے غائب ہو جاتی ہے تو وہی رات اس حصہ کی قرار پاتی ہے۔ قرآن میں اسی سورج کی طرف تجویز کا لفظ منسوب کیا گیا ہے۔ لیکن یہ ہمارے عام احساس کی تعبیر ہے یا خالق کائنات کے علم میں واقعہ کی جو صحیح نوعیت ہے۔ اسی واقعہ کے مطابق تجسّی کے اس لفظ سے اپنے علم کو حق سبحانہ و تعالیٰ ظاہر فرمانا چاہتے ہیں؟ وہ بن دو نون پہلوؤں کی طرف منتقل ہوتا ہے، یہی ”تشابہ“ کا اقتضا ہے۔ پھر جن کے دلوں میں کچی ہوگی اور زنجیر سے جن کے قلوب ماؤف ہیں وہ اس سے فتنہ انگیزی کا

کام لے سکتے ہیں۔ لیکن راسخ علم والے المتشابہ محل من عند سبنا کو متشابہات کے متعلق اصل و تہ را ردے کر تاویل کی راہ اگر اختیار بھی کریں گے تو وہ ایسی راہ ہوگی جس سے بجائے بھڑکنے کے فتنوں کے دہانے میں مدخل سکتی ہے۔

شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی اسی توجیہ کو دیکھئے، اگر درشل و نہار کی وجہ خواہ کچھ ہو، آسمان یا آفتاب یا زمین کے گھومنے کا یہ نتیجہ ہو، یا آئندہ اس انقلابی مشاہدے سے متعلق سوچنے والوں کا کوئی نیا راز و راز ہو، کچھ بھی ہو ہر حال میں قرآن کے حریم ادب کا تقدس و احترام قائم و دائم باقی برقرار رہتا ہے۔ اس کے سرا پرہ عصمت و جلال کو حکمت و سائنس کا کوئی نتیجہ بھی ہو، چھو بھی نہیں سکتا۔ یوں فلسفہ و حکمت کے سیمائی نظریات اور موسمی تاثرات کی دست نگر سے قرآن پر ایمان لانے والے جیسے آزاد رہتے ہیں، ٹھیک اسی طرح کائناتی آیات اور نشانیوں کی توجیہ و تاویل، تلاش جستجو کے اطلاقی اختیارات پر بھی قرآن کی طرف سے کسی قسم کی پابندی حائل نہیں ہوتی۔ ایمان بھی آزاد اور عقل بھی آزاد اپنی اپنی راہوں پر دو نوز ہی کسی تصادم اور شملش کے بغیر سرگرم سیر رہتے ہیں۔

یقین کیجئے کہ دانش کی بخشگی، علم کا رسوخ خواہ قرآنی آیات میں ارزانی ہو، کائناتی آیات میں میسر کرے۔ ہمیشہ اس نے اسی خوشگوار ماحول کو پیدا کیا ہے۔ لیکن خام فکروں، خام کاروں کے ہاتھوں میں پہنچ کر کپتی باتیں بھی کپتی بن جاتی ہیں۔ عارف روم نے بیچ فرمایا ہے

---

۱۔ قرآن میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے بعض صفات کا انتساب جن الفاظ میں کیا گیا ہے مثلاً وہ بصیر ہے، سمیع ہے یعنی دیکھنے والا سنتے والا ہے۔ یہ مان لیا جاتا کہ جو چیزیں دیکھی جاتی ہیں ان کو ہی جانتا ہے جو شنی جاتی ہیں ان کا ہی عالم ہے تو بات ختم ہو جاتی۔ لیکن دیکھنے کے بعد آنکھوں اور آنکھوں کے بعد آنکھوں کے پردہ دل اور ان اسباب بحال کی طرف لوگوں کا ذہن منتقل ہوا۔ جن کے بغیر آدمی (تغیر برفہ آئندہ)

ہرچہ گیر عسکتی عدلت شود کفر گیر د کا ملتی ملت شود

اسی مضمون کو کسی ظریف نے یوں موزوں کیا تھا۔ ۵

مہیل مرغ سمجھتے ہیں اور ہیں خاموش سنو گے ٹینیوں میں چون و چرا کا جوش و خروش

تفسیر بالرائے | اسی سلسلہ میں قرآن ہی کے متعلق حضرت شاہ صاحبؒ کی اس اصولی بات کا بھی خیال آتا ہے۔ ”یہ تفسیر یا تاویل بالرائے“ کا مسئلہ

ہے بعض روایتیں جن میں تاویل بالرائے کی مانعت کی گئی ہے اور اسے جبراً تبجبا قرار دیتے ہوئے دھکی دی گئی ہے کہ اس جرم کا ارتکاب جہنم کو آدمی کا ٹھکانا درمقعد بنا دیتا ہے۔ عام طور پر اسی روایت کو بنیاد بنا کر کچھ اس قسم کا خیال پھیلا دیا گیا ہے کہ قرآنی آیات کا مطلب کوئی بیان ہی نہیں کر سکتا۔ جب تک کہ اس مطلب کی تائید میں کسی روایت کی پشت پناہی اسے حاصل نہ ہو۔ اسی وجہ سے تفسیروں کی ان کتابوں کو بہت اہمیت دی جاتی ہے۔ جن میں ہر آیت کے ذیل میں روایات کے درج کرنے کا طریقہ اختیار کیا گیا ہے۔

ابن جریر طبری کی تفسیر کی عظمت کا مدار زیادہ تر اسی پر ہے کہ تفسیری روایات کا غیر معمولی سرمایہ اس کتاب میں جمع ہو گیا ہے۔ یا طبری کے بعد السیوطی کی تفسیر ”در منثور“ کی قدر و قیمت کا راز بھی یہی ہے۔

اسی نقطہ نظر سے کہنے والوں نے ”امام فخر الدین رازی“ کے متعلق یہ لطیفہ مشہور

کر رکھا ہے کہ:-

دقیقہ مغمہ گذشتہ دیکھ نہیں سکتا مثلاً رنگ اور روشنی کے دیکھنے کو بھی خدا کے دیکھنے کے متعلق خام کاروں کو

چھیر دیا مباحث کا طوفان برپا ہو گیا۔ فرقوں پر فتنے برپا ہو گئے۔ مختصر سی بات کتنی طویل ہو گئی ۱۲

فیہ کل شیء الا التفسیر امام رازی کی تفسیریں تفسیر کے سوا سب کچھ ہے۔

اشارہ اسی طرف کیا گیا ہے کہ روایات کی طرف امام نے اپنی تفسیر میں جتنی توجہ چاہے نہیں کی ہے۔ اور اس لحاظ سے کچھ یہ واقعہ بھی ہے۔

نہ سوچنے والوں میں یہ یا کچھ اسی قسم کے احساسات پائے جاتے ہیں۔ اسی کے مقابلہ میں ایک طبقہ بے باکوں کا بھی ہے جو قرآنی آیات کی تشریح و توجیہ میں نہ اس ماحول ہی کو اپنے سامنے رکھنا چاہتا ہے جس میں قرآن نازل ہوا تھا یا جن بزرگوں کو اپنا مخاطب قرآن نے پہلی دفعہ بنایا تھا (یعنی صحابہ کرام) قرآنی آیات کے متعلق ان کے تاثرات کی وہ پروا نہیں کرتا۔ حتیٰ کہ شوریدہ سری میں عقل باختوں کا یہ گر وہ کبھی کبھی ترقی کر کے اس حد تک آپہنچا ہے کہ عربی لغت، اور الفاظ کے لغوی معانی کی رعایت سے بھی اس راہ میں اگر ضرورت ہوتی ہے تو آزاد ہو گیا ہے۔

آج ہی نہیں، بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ تالیف کے ہر دور میں اس قسم کی ناہمواریوں کا مشاہدہ قرآنی آیات کی تشریح و توضیح کے سلسلے میں کیا گیا ہے۔ ”اتقان“ میں سیوطی نے

۱۔ امام رازی کی تفسیر کے متعلق میرا ہی نہیں عموماً اہل بصیرت کا خیال یہی ہے کہ اس فقرے کو مشہور کر کے امام پر اور امام کی کتاب پر ظلم بے جا کیا گیا ہے۔ لیکن منہ سے جو بات نکل جاتی ہے اپنی قیمت وہ کبھی نہ کبھی حاصل ہی کرتی ہے۔ ہمارے زمانہ میں ہر کے ایک صاحب جو علامہ طہطاوی کے نام سے مشہور ہیں، شاید چھپس ضخیم جلدوں میں ایک کتاب لکھی ہے۔ عنوان تو کتاب کا یہی ہے کہ ”قرآن کی تفسیر ہے“ لیکن مطالعہ کے بعد یہ کہنا پڑے گا کہ ”فیہ کل شیء الا التفسیر“ کا صحیح مصداق اگر کوئی تفسیر ہوتی ہے تو طہطاوی صاحب ہی کی تفسیر ہے۔ خدا جانی سیکڑوں سال پہلے خواہ مخواہ امام رازی کی تفسیر کے متعلق اس نفرو کو کس نے استعمال کر دیا تھا۔ لیکن غلطیات اچانک صحیح ہو گئی۔ اور اس کو حقیقی مصداق اپنا لیا گیا۔ ۱۲۔

نقل کیا ہے کہ یطمن قلبی میں "قلبی" کے لفظ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی ایک دوست کی طرف اشارہ کیا تھا جس کا نام "قلبی" تھا۔ مقصد یہ تھا کہ میں تو مطمئن ہوں۔ لیکن میرا دوست قلبی مرنے کے بعد جی اٹھنے کے مسئلہ میں چونکہ متردد ہے۔ اس کی تسکین خاطر کے لئے بعض لوگوں نے دعویٰ کیا ہے کہ۔

سہ۔ اسہانی کیف تحیی الموتی اے میرے پروردگار! دکھ کے بھوکے مرد کو تو کیسے زندہ کرے گی کی استدعا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے بارگاہ الہی میں پیش ہوئی تھی۔ اسی طرح بعضوں کا قول تھا کہ میتہ لحم خنزیرہ وغیرہ بعض مردوں و عورتوں کے نام ہیں سلاؤں کو حکم دیا گیا تھا کہ ان سے ملنے جلنے میں پرہیز کریں۔ اور ان خرافات کا ذکر کہاں تک کیا جائے۔ بقول ابو مسلم اصفہانی ان اقوال کا ذکر صرف اس لئے کرنا چاہئے۔

ان يعلم ان فیہن یدعی العلم تاکہ معلوم ہو کہ علم کے دعویٰ کرنے والوں میں حتمی و اتقان قطعاً حصہ دوم) احمقوں کی کمی نہیں ہے۔

اور ان حقائق کا تعلق تو "تایم علم" یا "دانش پارینہ" سے تھا۔ اس کے مقابلہ میں "دانش نو" کی بوجہ جیوں کا جو طوفان عہد حاضر میں اُمتد آیا ہے اس کا نہ اور ہے اور نہ بخیر۔

بھلا اس دعویٰ کے ساتھ کہ قرآن میں نہ غلامی کا ذکر ہے اور نہ تعدد دوزخ کے قانون کا۔ نہ معجزوں کا۔ نہ کبراؤں کا۔ نہ فرشتوں کا۔ نہ جنوں کا۔ نہ جنت کا اور نہ دوزخ کا اور نہ جنت کی حور کا۔ نہ قصور کا۔ نہ اس کے اشجار کا۔ نہ انہار کا۔ نہ دوزخ کی نار کا۔ نہ اس کے ملائکہ غلاظت شداد کا۔ نہ اس کے رقوم کا۔ نہ غنیمت کا۔

الغرض قرآن میں جو کچھ ہے وہی سب کچھ قرآن میں نہیں ہے۔

اس عجیب و غریب ادعا کے ساتھ قرآنی الفاظ کی تشریح و توجیہ میں جن طلبہ مافیہ نیرنگیوں کے تماشے سامنے آسکتے ہیں اور لفظوں کے ساتھ ساحرانہ کھیل کھیلا جاسکتے ہیں۔ اس کا اندازہ ہر صاحب عقل و شعور کر سکتا ہے۔ یہ صرف احتمال نہیں ہے۔ بلکہ یہی کر کے دکھایا گیا ہے۔ اور قرآن کے ساتھ ان بد بختانہ بازیگریوں کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔ عربی زبان کی ایک سطح بھی صحیح طریقہ سے جو پڑھ نہیں سکتے ہیں ہی قرآن کے اردو مترجموں کی مدد سے ان ہی ناقابل عفو گستاخیوں پر کوتاہ نصیبیوں کا یہ گردہ جری ہو گیا ہے۔ طرفہ تماشایہ ہے کہ اپنے ان مذہبوحی حرکات پر دہاد کا بھی طالب ہے۔ آج ان ہی مجرمانہ جساتوں کا یہ نتیجہ ہے کہ جس مطلب اور مقصد کو بھی چاہا جاتا ہے۔ قرآن اور قرآنی الفاظ پر اسے تھوپ دیا جاتا ہے۔

بہر حال یہ بھی ہو رہا ہے اور وہ بھی ہو رہا ہے ایک طرف اس پر اصرار ہے کہ روایت کے بغیر کسی آیت کے مطلب کا بیان کرنا جہنم کو اپنا ٹھکانا بنانا ہی روایت کسی درجہ کی ہو، صحیح ہو، حسن ہو، ضعیف ہو، ضعف میں اس کا حال جو کچھ بھی ہو۔ لیکن صحیح تفسیر وہی ہے۔ اور قابل اعتماد مفسر وہی ہے جو ان روایتوں ہی کی روشنی میں قرآنی آیتوں کے مطلب اور منشا کو متعین کرتا ہو۔ دوسری طرف آزادی بخشی گئی ہے کہ اپنے جس دوسرے اور دہم کو جس کا جی چاہے قرآن کی طرف منسوب کر دے۔ بقول اکبر مرحوم۔

مجھے تفسیر بھی آتی ہے، اپنا مدعا کہئے

اسی کو بنانے والوں نے اپنا علی پیشہ اور ذہنی مشغلہ بنا رکھا ہے۔



بجانبہ پوری تقریر تو محفوظ نہیں ہے۔ لیکن مطلب شاہ صاحب کا یہی تھا کہ مسلمانوں میں نسل بعد نسل، لفاعن خلف جن حقائق سے اسلامی دین کی تعمیر و تقویم ہوئی ہے، جن کے بغیر اسلام کا تصور مسلمان تو مسلمان شاید کوئی لکھا پڑھا، غیر مسلم بھی نہیں کر سکتا۔ یعنی دین کی ضروریات میں جو چیزیں شمار ہوتی ہیں۔ اول سے آخر تک بغیر کسی اختلاف کے اسلام کی جو جانی پہچانی باتیں ہیں۔ ان سے ہٹ کر قرآنی آیات کی توضیح و تشریح کی جرات، ایمان سوز جرات ہے۔ گویا تفسیر انبی خاص اصطلاح میں الیبتا“ سے جن کی تعمیر کرتا ہے۔ دین کے ان بنیاتی مسلمات پر جس تفسیر سے زد پڑتی ہو، قسم آنی آیتوں کی جس تاویل سے مذہب کا یہ غیر مشتبہ حصہ متاثر ہوتا ہو۔ تفسیر و تاویل کی یہی وہ قسم ہے جسے شاہ صاحب تاویل بالرائے قرار دیتے تھے۔

لیکن یہ بات کہ قرآن کی کسی آیت کا کوئی مطلب تفسیری روایتوں کی پشت پناہی کے بغیر بیان کرنا ہر حال میں یہ تفسیر بالرائے ہے اور جو ایسا کرتا ہے وہ قرآن کی تشریح و تاویل اپنے من مانے خیالات کے زیر اثر کر رہا ہے جہاں تک میں جانتا ہوں حضرت شاہ صاحب شدت کے ساتھ اس کی بھی تردید فرمایا کرتے تھے۔ ان سے زیادہ باخبر

---

۱۔ بخاری کی اطلائی شرح میں ادا شاہ صاحب کی دوسری تحریروں میں نوگ ان کے اس اجمالی دعویٰ کی تفصیل پڑھ سکتے ہیں۔ مثلاً بخاری کی شرح میں ان کا یہ قول نقل کیا گیا ہے فاذا اوجب تغير المسألة المتواترة اور تبدیلا عقیدة مجمع علیها فذلك هو التفسیر بالرائے وهذا الذي يستوجب صاحب المناد یعنی متواتر مسئلہ دین کا جس تفسیر سے ادلتا بدلتا ہو یا مسلمانوں کا جو اجماعی عقیدہ ہو اس میں تبدیلی پیدا ہوتی ہو۔ یہی ہے درحقیقت تفسیر بالرائے۔ جس کا مرگب جنہم کا حقد بن جاتا ہے، فیض الباری شرح بخاری منہج ۴۔

اس حقیقت سے اور کون ہو سکتا تھا کہ تفسیر کی کتابوں میں جن روایتوں کا لوگ ذکر کرتے ہیں۔ امام احمد بن حنبل فرمایا کرتے تھے کہ اکثر و بیشتر حصہ ان کا ایسا ہے جس کی اصل نہیں ہے۔

سیوطی نے آقان میں امام کے اس قول کو نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:-

آقان احمد بن حنبل کتب ایسی تین کتابیں روایتوں کی ایسی ہیں جنکی اصل نہیں ہے۔ ایک تفسیر (دوسرے طائیفہ) داندہ پیش آنیوالی جگہیں اور فتنے (اور جنگی سرکردہ نبوت میں جو پیش آئے ان کے متعلقہ تھے جن کو المغازی کہتے ہیں۔

پھر خود بھی سیوطی نے اپنی طرف سے اس دعوے کو پیش کیا ہے کہ:-

اصل المسند منہ ایسی روایتیں جو براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف فی غایۃ الغایت (۱/۲۷۲) صحت کے ساتھ منسوب ہوں، تفسیر کے متعلق بہت جہی کم ہیں۔ یہ حال تو ان روایتوں کا ہے جن کو اصطلاحاً مرفوع حدیثوں کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ باقی رہے صحابہ کرام کے تفسیری اقوال سو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس باب میں غیر معمولی شہرت حاصل ہے۔ لیکن جو ذخیرہ اس سلسلے میں ان کی طرف منسوب ہے خود سیوطی نے بھی اسی کے متعلق علماء کا یہ فیصلہ نقل کیا ہے کہ:-

وهذا التفاسیر الطوال الخفی اسناد و حالہ ابی ابن عباس غیر مرصیۃ و مرنا تھا مجاہد (۲/۲۵۵) یہ لمبی لمبی تفسیری روایتیں جو ابن عباس کی طرف منسوب ہیں سنداً ناپسندیدہ ہیں ان کے روایت کرتیوالے نامعلوم اشخاص ہیں۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس کی طرف منسوب تفسیری اقوال کا جب جائزہ لیا

لیا تو اس نتیجہ تک پہنچے کہ:-

لم یثبت عن ابن عباس فی التفسیر تقریباً ستور دہائیوں کے سوا ابن عباس کی طرف  
الاشبہ بما شئت حدیث ۱۵۵۔ منسوبہ اقوال صحیح ثابت نہیں ہوئے۔

جس کی ایک کھلی دلیل یہ بھی ہو سکتی ہے کہ حدیثوں کا سب سے زیادہ معتبر اور صحیح  
مجموعہ یعنی صحیح بخاری میں تفسیری روایات کا سرمایہ شاید تمام دوسرے ابواب کے  
مقابلہ میں سب سے زیادہ کم ہے۔ امام بخاری نے بجائے روایتوں کے جیسا کہ جاننے والے  
جانتے ہیں تشریحی لغوی تشریح پر زیادہ توجہ کی ہے۔ اور وہ بھی بقول شاہ صاحب  
رحمۃ اللہ علیہ جیسا کہ ”فیض الباری“ میں بھی نقل کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اس راز  
کو واضح کیا ہے کہ ”ابو عبید معمر بن المثنیٰ“ کی کتاب ”مجاز القرآن“ پر امام نے زیادہ  
بھروسہ کیا ہے۔ شاہ صاحب کا خیال تھا کہ:-

لم یرجح الی النقد امام بخاری نے معمر بن المثنیٰ ہی کے اقوال تنقید کے بغیر  
اصلاً

بڑی کتاب میں نقل کر دیئے ہیں۔

اسی لئے ابن المثنیٰ کی کتاب میں جو نقائص پائے جاتے تھے وہی کوتاہیاں صحیح  
بخاری کی کتاب ”التفسیر“ میں باقی رہ گئی ہیں۔ یہ نکتہ خاص طور پر قابلِ توجہ ہے۔  
شاہ صاحب فرماتے تھے کہ صحیح بخاری میں جو تفسیری اقوال پائے جاتے ہیں،  
ان کے متعلق یہ سمجھنا مناسب نہ ہوگا کہ یہی امام بخاری کا فیصلہ بھی ہے۔ بلکہ اس باب  
میں ان کی حیثیت صرف ایک ناقل کی ہے۔

۱۵۵ مناسب ہوگا کہ ان تفصیلات کے لئے شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتابوں کی طرف بھی مراجعت  
کی جائے۔ خصوصاً قادیانیوں کے رد میں جو کتابیں ”عنبر دالانہ لکھی ہیں صحیح بخاری کی (بقیہ صفحہ آئندہ)

کچھ بھی ہو، کم از کم امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق جب یہ مانا جاتا ہے کہ  
ضعاف و حسان ہی نہیں بلکہ خبر واحد خواہ محدثین کی اصطلاح کی رو سے مرقوع و منقول  
صحیح ہی کیوں نہ ہو۔ باوجود اس کے قرآنی نصوص میں کسی ترمیم کو احاد خبروں کی روشنی  
میں امام صاحب جائز نہیں سمجھتے تھے۔

اصول فقہ کی ہر چھوٹی بڑی کتاب میں ان کے اسی فیصلہ کی تعبیر یہ کی گئی ہے کہ  
کتاب میں زیادہ خبر واحد سے نہیں ہو سکتی۔ اس کے بعد مجاہد یہ کون کہہ سکتا ہے کہ روایتوں  
کی دستگیری کے بغیر قرآنی آیات کے مطالب کے سمجھنے اور سمجھانے کی اجازت ہی نہیں  
دی جا سکتی۔ کتنی عجیب بات ہے، قرآنی نصوص قطعیت اور تعین آفرینی کے جس زور  
اور قوت کے حامل ہیں، واحد خبروں سے ان کے سمجھنے میں مدد لینے کے بعد ان کا یہ دور  
اور ان کی یہ قوت کیا باقی رہ سکتی ہے؟ واحد خبروں کا مفاد بہر حال غلطی ہے ظاہر ہے  
کہ یہی منظونیت کی صفت نصوص قرآن کی طرف بھی منتقل ہو جائے گی۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اگر خبر واحد سے کتاب پر زیادت کو جائز نہیں سمجھتے  
تھے۔ تو بتایا جائے کہ یقین آفرینی اور قطعی سکون بخشی کی طاقت جو قرآنی آیات میں پائی  
جاتی ہے اس کی حفاظت کی دوسری شکل ہی کیا تھی؟ مگر افسوس ہے کہ حضرت امام  
رحمۃ اللہ علیہ کی نظر کی بلندی کا صحیح اندازہ لوگوں کو نہ ہوا۔ بلکہ برعکس اس کے بھی یہی

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اطلالی شرح مشہور ہیں بھی ان کے خیالات کا کچھ خلاصہ مل جاتا ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہیے

کہ ابو عبیدہ کے لفظ سے کہیں دھوکہ نہ ہو۔ یہی کنیت شہور محدث قاسم بن سلام کی بھی تھی جن کی  
کتاب "الاسوال" حال میں شائع ہوئی ہے اور غیر معمولی قیمتی معلومات سے مالا مال ہے۔ بلکہ یہ ابو

عبیدہ مجاز القرآن کا مصنف دوسرا آدمی ہے۔ اس کا نام معمر بن المثنیٰ تھا ۱۲

پھیلا دیا گیا کہ تشرائی نصوص کے مطالب کو بجائے روایات کے صرف قرآنی الفاظ ہی سے سمجھنے کی جو کوشش کیے گا، یا دوسرے کو سمجھائے گا وہ تفسیر بالرائے کے جرم کا مجرم اور دوزخی ہے۔

خدا جزا بخیر دے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو تفسیر بالرائے کے اس غلط مطلب کا اپنے درس میں ازالہ فرماتے رہتے تھے۔ خدا کا شکر ہے کہ ان کا یہ فیصلہ بخاری کی املائی تفسیر میں بھی دمج کر دیا گیا ہے۔ ان کی طرف آخر میں یہ فقرے بھی اسی کتاب میں منسوب کئے گئے ہیں کہ فرمایا کرتے تھے۔

ومن حجب علی العلماء ان لا یبدؤا  
یبدؤوا معانی الحکثب بعد الاما  
فی السباق والسیاق والتطرا الی  
حقائق الالفاظ المداعیة لعاهق  
السلف۔

کس نے اہل علم کو رد کا ہے اس بات سے کہ  
کتاب اللہ کے معانی اور مطالب کو آیات  
کے سیاق و سباق اور الفاظ کے اقتضائے  
مطابق جس میں سلف صالح کے عقیدے کی  
بھی رعایت کی گئی ہو۔ ان امور کو پیش نظر  
رکھ کر نہ ظاہر کریں۔

آگے اس کے بعد اسی میں یہ بھی ہے کہ:-

بل ذلک حظهم من الکتاب  
فانهم هم الذین ینظرون  
فی عجائبه ویکشفون الامتاسا  
عن وجوه دقاتہ ویرفعون  
المحب عن خدشات حقائقہ

بلکہ اللہ کی کتاب میں اہل علم کا واقعی حصہ یہی ہے  
وہ اس کتاب کے منت نئے پہلوؤں پر غور کرتے ہیں  
اور اس کے پوشیدہ اسرار سے نقاب اٹھاتے ہیں۔  
جو باتیں چھپی ہوئی ہیں انھیں نمایاں کرتے ہیں۔ اگر  
یہی تفسیر بالرائے ہے۔ تو اہل علم کا یہی حصہ ہے۔

فہذا النوع من التفسیر بالرائے اور تہ آئی آیات سے نتائج پیدا کرنے  
 حظ ادلی العلم ونفیص العلماء والے صاحبان آگہی کی خوراک یہی ہے  
 المستنبطین۔

آخر میں اسی کے ساتھ اس پر بھی تنبیہ فرمادیتے تھے۔

واما من تکلم فیہ بدون صحۃ مگر قرآنی مطالب سے معج واقفیت کیلئے جن  
 الادوات لا عندہ علم من قدرتی اسباب و ذرائع کی ضرورت ہے جو  
 کلام السلف والخلف ولولہ ذوق ان سے تہی دامن ہو۔ اس کے پاس انھوں اور  
 بالعربیۃ وکان من اجلہ والناس پچھلوں کے اقوال کا علم نہ ہو اور عربی ادب کا  
 لم یجملہ علی تفسیر کتاب اللہ غیر ذوق رکھتا ہو۔ اس قسم کے کہنے آدمیوں میں قرآن  
 الوقاحۃ وقلة العلم فعلمہ الاصف کی تفسیر کی جارت محض بے شرمی اور بیجا  
 کل الاصف وذالک الذی یتستحق اور جہالت ہی کی وجہ ہو سکتی ہو ان پر افسوس صد  
 المناسر۔ افسوس بیشک یہی لوگ جہنم کے مستحق ہیں۔

سمٹنا چاہتا ہوں۔ مگر پھیل جاتا ہوں۔ سیدنا الامام الکشمیری قدس اللہ سرف سے  
 میرے غیر معمولی تاثرات کا یہ شاید شعوری یا غیر شعوری نتیجہ ہے۔ سمجھتا ہوں کہ ان کے  
 متعلق باتیں ختم ہو گئیں کہ ذکرہ کسی نئی چیز کو سامنے پیش کر دیتا ہے۔ ایسی نئی چیز کہ  
 دل اس کے چھوڑ دینے پر کسی طرح راضی نہیں ہوتا۔ ناظرین شاید تھک چکے ہوں گے  
 دل پر جبر کر کے اپنے محبوب و مرحوم استاذ کے ذکر کو ختم کرتا ہوں۔

آپ انصاف کیجئے، اپنے حقیر و فقیر، جہول و ظلم ادنیٰ ترین شاگرد کی حوصلہ  
 افزائیوں میں جس کا یہ حال ہو کہ دارالعلوم دیوبند میں طالب علمی کی زندگی ختم کر نیکے

بعد کچھ دنوں خاکسار القاسم والرشید نامی ماہواری پرچوں کی ادارت کے ساتھ کچھ درسی و تدریسی وغیرہ کے خدمات حب انجام دے رہا تھا۔ لیکن تنخواہ جو مدرسہ سے ملتی تھی ضروریات کے لئے کافی نہ تھی۔ رخصت لے کر مکان آگیا۔ اور دارالعلوم کے مہتمم مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو یہ اطلاع دینے پر مجبور ہوا کہ موجودہ تنخواہ پر کام کرنا اپنے حالات کے لحاظ سے خاکسار کے لئے دشوار ہے۔ یہ درخواست جب پہنچی اس کا اثر اور انجام کیا ہوا اس کو تو چھوڑیے۔ کہنا یہ ہے کہ بعد کو مولانا حبیب الرحمن صاحب سے جب نیاز حاصل ہوا تو براہ راست ان سے یہ سن کر ششدر و حیران ہو گیا۔ فرمانے لگے کہ:-

”بھائی! مولانا انور شاہ صاحب تم سے تو غیر معمولی طور پر متاثر نظر آتے ہیں۔ تمہاری وہ درخواست جب پہنچی تو میں نے شاہ صاحب سے اس مسئلہ میں مشورہ لیا۔ جواب میں انھوں نے کہا کہ آپ کے یہاں جتنے کام کرنے والے ہیں ان کو دیکھتا ہوں کہ جو درس دیتے ہیں وہ تحریر کا کام نہیں کرتے۔ یا نہیں کر سکتے۔ جو تحریری سلیقہ رکھتے ہیں ان سے آپ تقریر و وعظ کا کام نہیں لے سکتے۔ الغرض ان تین شعبوں یعنی درس و تحریر و تقریر کے لئے اسی وجہ سے آپ کو انگلیک آدمی رکھنے پڑتے ہیں۔ لیکن میں دیکھ رہا ہوں کہ اس غریب سے رسالہ کی ادارت و تحریر کا کام بھی آپ لیتے رہے۔ درس و تدریس کا کام بھی اس کے سپرد کرتے رہے جہاں سے طلبی آئی وعظ و تقریر کے لئے بھی بھیجتے رہے۔ گویا ان تینوں شعبوں کا کام حسب و نحوہ وہ نہایت انجام دیتا رہا۔ اب اگر ان تینوں مددوں کے سلسلہ میں ایک ایک آدمی کی تنخواہ اسے دی جائے تو شاید اس کا یہ ناجائز مطالبہ ہوگا۔“

سفارش کی اس تخلیقی ترکیب کا خطرہ خود میرے دل میں بھی نہیں گذرا تھا۔

بہر حال الفاظ تو بجنسہ یاد نہ رہے مفہوم ہی تھا۔ حضرت شاہ صاحب کے ان الفاظ کو جس وقت میرے کان سن رہے تھے۔ آنکھیں آنسوؤں سے ڈبڈبائیں۔ اپنی بے بضاعتی اور کم مائیگی کا خیال آیا۔

اُن زندگی کو اس کا آقا کا فور ٹھیرا رہا تھا۔ حالانکہ پہلے بھی زندگی ہے اور بعد کو بھی زندگی۔ اس وقت تک زندگی ہونے کے سوا وہ اور کچھ نہیں ہے۔ سوچتا ہوں استاذ مرحوم کی قدر شناسیوں کا دھیان آتا ہے دل کہتا ہے ع

بریں قول گر جاں ببا زمر رواست

علم و معرفت کا احتساب ایک ذرہ کو چمکا رہا تھا۔ حالانکہ ذرہ کے پاس تھا بھی کیا اور جو کچھ تھا سب آفتاب کا تھا۔

الغرض یہ اور اسی قسم کی بعض خصوصی عنایات و نوازشوں کا سلسلہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے آخر وقت تک جاری رہا۔ اس زمانہ میں بھی جب دائرۂ اہتمام اور حضرت شاہ صاحب میں شکریہ رنجیوں کی صورتیں پیش آگئیں یعنی دارالعلوم دیوبند کی تاریخی زندگی کا وہی شہر جس سے گجرات کے مشہور دارالعلوم ڈابھیل کا جز پیدا ہوا۔ اس زمانے میں بھی جب خاکسار حیدر آباد میں تھا۔ اور کشمکش کی ان صوفیوں پر حیدر آباد کا دباؤ بھی پڑ رہا تھا یا چاہا جاتا تھا کہ حیدر آباد کی حکومت بھی اپنا اثر اس پر ڈالے۔ اس زمانہ میں عام طور پر یہ سمجھا جاتا تھا۔ اور شاید مشہور بھی کر دیا گیا تھا کہ اس دباؤ میں بجائے شاہ صاحب کی جماعت کے فقیر دائرۂ اہتمام کے بزرگوں کی پشت پناہی کر رہا ہے۔ مجھ تک بھی اس قسم کی بدگمانیوں کی خبریں پہونچائی جا رہی تھیں حضرت



شاہ صاحب کے قلب مبارک کی گرانی کا خیال مجھے یحییٰ کئے ہوئے تھا کہ عین انھیں دنوں میں قطعاً خلاف دستور اپنے دستخط خاص سے ایک جبرٹ ڈالانا نہ حضرت شاہ صاحب کا اس فقیر کے نام شریف صدور لایا۔ تھلے ہو کر ترش ہا تھوں لرزتی ہوئی اور کانپتی ہوئی انگلیوں سے اس گرامی نامہ کو کھولا پڑھا جاتا تھا اور روتا جاتا تھا۔ اللہ اللہ سنا میوالے مجھے کیا کیا سناتے رہے اور آنکھیں آج کیا دیکھ رہی ہیں، موت و محبت، سرفرازی و محبت بیکراں کے سوا اس میں اور کچھ نہ تھا ایک خاص خدمت کیلئے اس ذرّہ ناچیز کا انتخاب فرمایا گیا تھا۔

حیران تھا کہ ہزار ہزار تلامذہ جسکے اقطار ہند بلکہ اسلامی دنیا کے کنارسوں میں پھیل چکے ہیں اسی کے حافظہ میں مجھ جیسے کس میں محمد اس طالب دنیا کا خیال اور وہ بھی اتنی خصوصیتوں کیساتھ کیسے باقی تھا۔ افسوس ہے کہ نجات کی تہی دستی اور مزاج کے لالہ بالی بن کیوجہ سے اس والا نامہ کی حفاظت میں کامیاب نہ ہو سکا۔ ورنہ آج جس حال میں ہوں شاید وصیت کرتا کہ میرے کفن کیساتھ اسکو میرے ساتھ دفن کر دیا جائے تاہم امید ہے کہ اس میں جو ”راز“ تھا انشاء اللہ وہ اپنے ساتھ ہی دفن ہوگا۔

بہر حال حضرت شاہ صاحب کے ظل عافیت و سایہ مافیت میں رہنے کا موقع اگرچہ دو ڈھائی سال سے زیادہ اس فقیر کو نہیں ملا ہے۔ لیکن اب میں کیا کروں کہ جن صحبتوں میں قرنہا قرن گزے انکی یاد پیرانہ سہری کے ان ایام میں تقریباً کچھ مرٹ ہی سی گئی ہے۔ لیکن خدا ہی جانتا ہے کہ دو ڈھائی سال کو ان متبرک علم ریز، معارف، محبت خیرام کی ایک ایک بات دماغ میں کیوں تروتازہ ہے۔ اسی سچ پوچھئے تو شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق جو کچھ کہنا چاہتا تھا اسکا عشر عشر بھی نہ کہہ سکا۔ لیکن پڑھنے والوں کے نفسیات کا خیال کر کے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اب دوسرا سادہ کرام کرم کے متعلقہ ارتسامی تاثرات کو پیش کروں۔ واللہ ولی الامر و التوفیق۔

# حضرت الاستاذ محمد رشید کشمیری

از جناب مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی شیخ الحدیث جامع اشرفیہ لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی فضّلنا علی کثیر من عبادہ المومنین وجعلنا من  
وراثۃ الانبیاء والمرسلین۔ والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا و مولانا  
محمد خاتم الانبیاء وسید الاولیین والآخرین وعلی آلہ واصحابہ  
الاکرامین۔ وعلینا معهم یا ارحم الراحمین آمین یا رب العالمین۔

امّا بعد

ہماری مولائے برحق، اللہ جل جلالہ و علم فوالہ نے قرآن کریم میں جا بجا علماء  
اور صلحاء کے فضائل اور مناقب اور واقعات بیان فرمائے۔ اور جا بجا اپنے عباد  
عالمین اور علماء ربانین کے تذکرہ کا حکم دیا۔ اور اذکر عبادنا ابراہیم  
واسحاق یعقوب الایۃ۔ اذکر فی الکتاب اسمعیل و اذکر فی الکتاب موسیٰ  
اس قسم کی بے شمار آیتیں ہیں جن میں اپنے پاک بندوں کے تذکرہ کا حکم دیا۔  
تاکہ موجب تذکرہ ہو۔ اور:-

فانقص القصص لعلہم یتفکرون میں قصوں کے بیان کرنیکا حکم دیا تاکہ موجب تفکر ہو۔

اور سورہ لقمان جو کہ ایک عالم ربانی کے تذکرہ میں نازل ہوئی وہ اسی عالم کے نام سے موسوم ہوئی جس میں حق جل شانہ نے اُس حکم ربانی کی پسند و نصائح کا تذکرہ فرمایا اور سورہ کہف میں خلوت گزینیوں اور گوشہ نشینوں اور دنیا سے بھاگ کر پہاڑوں اور فاروں میں ٹھکانا ڈھونڈنے والی ایک جماعت کا قصہ بیان فرمایا اور اُن کی کرامتیں ذکر فرمائیں۔

سبحان اللہ خود ہی علم و حکمت عطا فرمایا اور خود ہی کرامتوں سے سرفراز فرمایا اور پھر خود ہی اُن کا ذکر فرماتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ علماء اور صلحا کا ذکر سنت الہی ہے جو صد ہزار انوار و برکات کا موجب ہے۔ اور کیوں نہ ہو، علماء انبیاء کرام کو دارت ہیں اور انبیاء کرام خداوند ذوالجلال والا کرام کے خلفاء ہیں۔ حق تعالیٰ شانہ کے علوم اور احکام اولاً انبیاء کرام پر نازل ہوئے۔ اور پھر حضرات انبیاء کرام کے صدقہ اور طفیل سے علماء کے سینوں میں منتقل ہوئے اور پھر علماء کے واسطہ سے عوام تک پہنچے۔ اس لئے عوام پر علماء کا حق ہے کہ اُن کا تذکرہ کریں کہ جن کے ذریعہ سے اُن تک خدا کے علوم اور احکام پہنچے۔ اگر علماء نہ ہوتے تو ہم کو انبیاء کرام کا دین اور شریعت کون سمجھاتا۔ اور اگر حضرات انبیاء و مرسلین نہ ہوتے تو خدائے تعالیٰ کی راہ ہم کو کون دکھلاتا۔ صلوات اللہ وسلامہ علی جمیع الانبیاء والمرسلین ورحمۃ اللہ وبرکاتہ علی العلماء الربانین الی یوم الدین انھیں علماء ربانین میں سے ہمارے شیخ اکبر حضرت مولانا الشاہ السید محمد انور کشمیری قدس اللہ سرہ میں جن کا مختصر تذکرہ اس وقت پیش نظر ہے۔ حافظ ابو عمرو بن صلاح مقدمہ اہول حدیث میں ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة  
 صالحین کے ذکر اور تذکرہ کیوقت اللہ تعالیٰ  
 کی رحمت کا نزول ہوتا ہے۔

یہ اس ناچیز کا گمان اور امید ہے کہ حضرت مولانا انور شاہ نور اللہ مرقدہ  
 بھی انشاء اللہ ثم انشاء اللہ انھیں علماء صالحین میں سے ہیں جن کے تذکرہ سے  
 نزول رحمت خداوندی کی توقع اور امید کی جاسکتی ہے۔ اور حدیث قدسی میں ہر  
 انا عند ظن عبدي بنی۔ خصوصاً جب کہ وہ تذکرہ شیخ کے افادات علیہ اور حقائق  
 و معارف کو بھی ساتھ لئے ہوئے ہو تو علاوہ رحمت و برکت کے زیادتی علم کا بھی  
 موجب ہو گا جو حسب ارشاد باری۔ سب زدنی علماً۔ مطلوب اور محبوب ہے  
 جی چاہتا ہے کہ لکھوں مگر قلت فرصت اور ضعف و نقاہت اور مشاغل کی کثرت  
 مانع ہے۔ خیر ما لا يدرك كله لا يترك كله۔ جو کچھ یاد آتا ہے وہ مختصراً  
 ہدیہ اجاب کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ اور بارگاہ خداوندی میں ملتی  
 ہوں کہ اسے پروردگار یہ تیرا وعدہ حق ہے۔ والحقنا بعمد ذریتہم کہ ہم  
 اولاد اور ذریت کو ان کے آباء صالحین کے ساتھ ملحق فرمائیں گے۔

اے پروردگار تیرے کلام پاک میں ذریت کا لفظ عام ہے۔ ذریت خواہ  
 روحانی ہو یا جسمانی سب کے لئے الحاق کا وعدہ ہے۔ اگر اس نابکار و ناہنجار  
 کو بھی اس وعدہ میں شامل فرمایا جائے تو تیری رحمت سے کوئی بعید نہیں جس  
 طرح تو نے محض اپنی رحمت سے علم کا انعام فرمایا۔ اسی طرح محض اپنی رحمت الحاق  
 بالصالحین کے انعام سے بھی سرفراز فرما۔ یا فاطر السموات والارض انت ولی  
 فی الدنیا والاخرۃ تو فنی مسلماً والحقنی بالصالحین۔ آمین یا رب العالمین

**سلسلہ نسب** | استاذنا وقدوتنا حضرت مولانا الشاہ السید محمد انور لکھنوی  
 ثم الدیوبندی۔ ابن شیخ معظم شاہ بن شاہ عبد الکبیر بن شاہ عبد الحق  
 بن شاہ محمد اکبر بن شاہ محمد عارف بن شاہ محمد حیدر بن شاہ علی کشمیری رحمہم اللہ تعالیٰ  
 حضرت استاذ خاندان سادات سے تھے۔ اصل آبائی وطن بغداد تھا۔  
 تقریباً دو صد سال پیشتر یہ مبارک خاندان بغداد سے ہندوستان آیا۔ اور اقلہ شہر  
 ملتان میں فروکش ہوا۔ اور پھر ملتان سے لاہور اور پھر لاہور سے کشمیر منتقل ہوا۔  
 اور کشمیر جنت نظیر کو وطن اور جائے سکونت بنایا۔

**ولادت اور تعلیم و تربیت** | ۲۷ شوال ۱۲۵۲ھ یوم شنبہ بوقت صبح مقام دودان  
 علاقہ لولاب میں ولادت ہوئی۔ والد مرحوم کی تربیت  
 میں نشوونما ہوا۔ اولی قرآن کریم پڑھا اور پھر فارسی اور عربی کی کتابیں پڑھیں۔ اور  
 کشمیر اور ہزارہ کے علماء اور فضلاء سے استفادہ کیا۔ فارسی اور عربی کی نثر اور نظم  
 میں بہارت حاصل ہوئی۔

**دارالعلوم دیوبند کیلئے شد رحال** | جب کشمیر اور ہزارہ کے علماء اور فضلاء کے  
 استفادہ سے فراغت حاصل ہوئی تو بغرض  
 تکمیل دارالعلوم دیوبند کا قصد فرمایا۔ جو ہندوستان کے براعظم میں علوم دینیہ کا ایک  
 مرکز اور چشمہ جاریہ ہے۔ اس وقت اس مبارک درسگاہ کے صدر مدرس۔ محدث العصر  
 قلب دھر شیخ زین حضرت مولانا محمود حسن صاحب دیوبندی قدس اللہ سرہ تھے۔  
 جو حجتہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند۔ اور  
 حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کے شاگرد خاص اور جانشین بااختصاص تھے۔

اور علم حدیث میں مرجع خلافت تھے۔ نورِ علم اور نورِ تقویٰ چہرے سے نمایاں طور پر نظر آتا تھا۔ اُن کی خدمت مبارک میں حاضر ہوئے اور علم حدیث اُن سے پڑھا۔

حضرت مولانا محمود حسن صاحب دیوبندی قدس اللہ سرہ اپنے زمانہ میں علم اور ورع کے لحاظ سے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا نمونہ تھے۔ حدیث کے پر واکر آپ کے گرد جمع تھے۔ آپ کے بے شمار شاگردوں میں حضرت مولانا السید النور شاہ امام بخاریؒ کا نمونہ تھے۔ اور حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی دیوبندیؒ امامِ مسلم کا نمونہ تھے۔ اور حضرت مولانا سید اصغر حسین دیوبندیؒ ابوداؤد کا نمونہ تھے۔ شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسنؒ نے جب ہندوستان سے حرمینِ محترمین کا قصد فرمایا تو صحیح بخاری کا درس مولانا النور شاہ کے سپرد فرمایا اور صحیح مسلم مولانا شبیر احمد عثمانی کے اور سنن ابی داؤد مولانا سید اصغر حسین صاحب کے سپرد فرمائی۔ چنانچہ یہ تینوں حضرات ساری عمر ہی تین کتا ہیں پڑھاتے گذر گئے جو ان کے امام احمد ان کے سپرد کر گئے تھے۔ آج ہندوستان کی سرزمین میں صد ہا جگہ بخاری اور مسلم اور ابوداؤد کے درس جاری ہیں۔ جن کے درس دیگر دسے شیخ الہند کے خدام اور خدام الخدام ہیں۔ لیکن ان اسباقِ ثلاثہ کی خصوصی تقسیم کی خصوصیت سوائے ان حضرات ثلاثہ کے اور کسی کو حاصل نہیں۔

**حضرت شیخ الہندؒ کی قائم مقامی** | حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی وفات

حسرت آیات کے بعد حضرت مولانا سید النور شاہ باضابطہ دارالعلوم دیوبند کے صدر مدرس مقرر ہوئے۔ صحیح بخاری اور جامع ترمذی کے سبق حضرت شاہ صاحب کے لئے مخصوص ہوئے۔ اور صحیح مسلم حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی کے لئے مخصوص ہوئی۔

ان دونوں حضرات کا وجود دارالعلوم میں ایک عجیب شان رکھتا تھا۔ حضرت مولانا سید انور شاہ علم کے بحر ذخار تھے۔ مگر زبان میں کچھ لکنت تھی اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی نہایت فصیح اللسان تھے۔ گویا کہ حضرت شاہ صاحب شان موسوی کا ایک پر توہ تھے۔ اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی شان ہارونی کا ایک عکس تھے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے علماء امتی کا بنیاء بنی اسرائیل حضرت ہارون علیہ السلام افصح لساناً تھے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اعلم قلباً تھے اور بلاشبہ کے جس طرح حضرت ہارون، حضرت موسیٰ کے وزیر اور مشیر تھے، اسی طرح حضرت مولانا عثمانی علم میں۔ حضرت شاہ صاحب کے وزیر اور قائم مقام تھے۔ تمام اہل علم کا یہ عقیدہ رہا کہ اگر مولانا سید انور شاہ اپنے زمانہ کے بخاری تھے تو مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے زمانہ کے مسلم تھے۔

**حضرت شاہ صاحب کا نکاح اور حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کی حسن تدبیر**  
 حضرت مولانا انور شاہ صاحب پر شان عیوی کا کچھ عکس اور پر توہ پڑا تھا۔ عالم شباب گزار کر عالم کہولت میں داخل ہو چکے تھے۔ مگر نکاح نہیں فرمایا تھا۔ تجرد اور عزلت کو اپنے لئے پسند فرماتے تھے۔ باوجود محمدی ہونے کے سنت عیوی کے مطابق حضور اور صالح رہنا چاہتے تھے۔ اور بار بار ارض حرم کی طرف ہجرت کا ارادہ فرماتے تھے۔ تاکہ از دواجی تعلق اس راہ میں حاصل نہ ہو۔

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو اس وقت دارالعلوم دیوبند کے ہتھم ثانی تھے۔ وہ اس ارادہ سے پریشان تھے کہ مبادا اگر یہ آفتاب علم

دیوبند سے ہجرت کر جاتے تو فقط دیوبند ہی نہیں سارا ہندوستان ظلمت میں رہ جائے گا۔ اس لئے شاہ صاحب کے روکنے کے لئے مولانا حبیب الرحمن صاحب نے وہ تدبیر اختیار فرمائی جو اہل یمن نے حضرت معمر کے روکنے کیلئے کی تھی۔ معمر بصرہ کے رہنے والے تبع تابعین میں سے ہیں۔ بڑے جلیل القدر عالم اور حافظ حدیث ہیں۔ سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ اور شعبہ اور عبد اللہ بن مبارک حبشو کا بر معمر کے تلامذہ میں سے ہیں:-

لما دخل معمر الیمن کرها	معمر بصرہ کے رہنے والے تھے جب یمن میں
ان یخرج من بینہم فقال	داخل ہوئے تو اہل یمن نے یہ ٹھوکار انکیا کہ معمر یہاں
سرجل قید اوہ فزوجواہ	سے واپس چلے جائیں ایک شخص نے کہا کہ اگر
شوح الامام النوادی علی	انکور و کنا چاہتے ہو تو معمر کو یہاں قید کر لو یعنی
السنخاری ص ۶۴	انکا نکاح کر دو۔

حضرت شاہ صاحب کے ساتھ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب نے یہی کیا کہ حسن تدبیر سے گنگوہ کے سادات میں شاہ صاحب کا نکاح کرادیا تاکہ معمر کی طرح شاہ صاحب دیوبند میں مقید نہ ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کو جزائے خیر دے کہ شاہ صاحب کے وجود مسعود کو اس طرح محفوظ فرمایا۔

علم اور فہم اور حافظہ | دنیا کے علم میں خیر و شر۔ محمود و مذموم کی تقسیم ہے مگر آخرت اور دین کے علم میں یہ تقسیم نہیں۔ آخرت اور دین خداوندی کا علم۔ خیر ہی خیر اور محمود ہی محمود ہے۔ کتاب و سنت علم دین کے فضائل سے بھرا پڑا ہے خلاصہ اس کا یہ ہے کہ اول مرتبہ ایمان اور اسلام کا ہے اور اس کے بعد علم دین کا ہے



بندہ کا اولین فرض یہ ہے کہ خداوند ذوالجلال کو مانے اور پھر اُس کے دین اور اس کے احکام کو جانے پھر اس علم کے لئے دو قوتیں درکار ہیں۔ ایک قوت فہم اور ایک قوت حافظہ۔ قوت فہم اور خدا داد عقل سے خدا کے دین کو سمجھے اور قوت حافظہ سے اسکو محفوظ اور یاد رکھے۔

حق جل شانہ نے حضرت شاہ صاحبؒ کو ان تینوں نعمتوں سے خاص طور پر سرفراز فرمایا تھا۔ جس کی نظیر اس وقت عالم کے سامنے نہیں۔  
 علم کی خصوصیت یہ تھی کہ ذخیرہ روایات اور ائمہ مذاہب کے اقوال اور اقوال ہر وقت پیش نظر رہتے تھے۔ جب کوئی عالم کسی مسئلہ میں شاہ صاحبؒ کی طرف مراجعت کرتا تو مسئلہ کا مادہ اس کے سامنے کر دیتے۔ اور اس کے بعد اپنا فیصلہ بھی بتا دیتے کہ اس مختلف فیہ مسئلہ میں میری رائے یہ ہے۔

بارہا حضرت شاہ صاحبؒ سے کسی مسئلہ کو دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ شاہ صاحبؒ کے نزدیک ہر مسئلہ طے شدہ ہے۔ اختلاف اقوال کی وجہ سے تذبذب اور تردد نہیں بلکہ راجح اور مرجوح متعین ہے۔

فہم کا یہ حال تھا کہ ہر مسئلہ کا اصل اور اس کا سیرا معلوم تھا۔ اصل کلی کے بتلانے کے بعد یہ بتلا دیتے تھے کہ فلاں فلاں مسئلہ اس اصل پر متفرع ہے اور ان مسائل مختلفہ اور مشتتہ میں ماہہ الاشتراک یہ ہے۔ اور ماہہ الاختلاف یہ ہے۔ جیسا کہ ہدایۃ المجتہد ونہایۃ المقتصد میں ابن رشد کا طریق ہے۔ یہ طریق نہایت دقیق اور عمیق ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ جب تک روایات مختلفہ میں فقہاء برکرام کا متضاد خلاف اور سبب اختلاف معلوم نہ ہو مسئلہ کی حقیقت منکشف نہیں ہوتی۔

حافظہ کا یہ عالم تھا کہ جو ایک مرتبہ دیکھ لیا اور سن لیا وہ ضائع ہونی سے محفوظ اور مامون ہو گیا۔ گویا کہ اپنے زمانہ کے زہری تھے۔ امام زہری جب مدینہ منورہ کے بازار سے گزرتے تو کانوں میں انگلیاں دے لیتے۔ کسی نے پوچھا کہ آپ کیا کرتے ہیں۔ فرمایا کہ میرے کانوں میں جو داخل ہو جاتا ہے وہ نکلتا نہیں۔ اس لئے بازار سے گزرتے وقت کانوں میں انگلیاں دے لیتا ہوں تاکہ بازار کی یہ خرافات میرے کانوں میں داخل نہ ہو سکیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ درس میں جب مسائل خلافہ پر کلام فرماتے تو جابجا شیخ ابن ہمام کی تحقیقات کو مع نقض اور ابرام کے ذکر فرماتے۔ ایک مرتبہ بطور حدیث بالغتہ فرمایا کہ میں نے تمام فتح القدیر (آٹھ جلد) کا تقریباً چھبیس روز میں مطالعہ کیا۔ اور اب چھبیس سال گزر گئے اور مراجعت کی ضرورت نہیں پڑی۔ جو مضمون بیان کروں گا، اگر تم اس کی مراجعت کرو گے تو انشاء اللہ تعالیٰ بہت کم تفاوت پاؤ گے۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔

حالانکہ فتح القدیر نہایت دقیق اور غامض کتاب ہے جو فقہ اور اصول و دقائق اور غوامض پر خصوصاً اور اصول حدیث کے مشکلات پر عموماً مشتمل ہے۔

ایسی دقیق کتاب کا پچیس روز میں مطالعہ غیر معمولی فہم اور خداداد نویر فراست کی دلیل ہے۔ اور پھر مدۃ العمر اس کا بلا مراجعت استحصال قوت حافظہ کی کمال کی دلیل ہے۔

**شہادات اکابر و علماء عصر** | حضرت شاہ صاحبؒ کا علم اور حافظہ ایسا خارق عادت اور موجب کرامت تھا کہ جس کو دیکھ کر مخلوق حیران تھی۔ اکابر اور معاصر سب ہی اس کی مدح اور ثنائیں طلب اللسان

تھے۔ اور شاہ صاحب کے وجود کو نعمتِ عظمیٰ سمجھتے تھے۔

محدث الہند مجید زَمَن حضرت مولانا محمود الحسن دیوبندی سابق صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند قدس اللہ سرہ جو حضرت شاہ صاحب کے استاذ تھے مسائلِ مشکلہ شاہ صاحب سے دریافت فرمایا کرتے کہ تمہاری اس مسئلہ میں کیا رائے ہے؟

حضرت حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا اشرف علی صاحب نے اپنی مجلس میں ایک واقعہ امام غزالی کا بیان فرمایا کہ ایک عیسائی فیلسوف نے لکھا ہے کہ اسلام کی حقانیت کی ایک دلیل یہ ہے کہ غزالی جیسا محقق اور مدقق اسلام کو حق سمجھتا ہے۔ یہ واقعہ بیان کر کے حکیم الامت نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ میرے زمانہ میں مولانا انور شاہ صاحب کا وجود اسلام کی حقانیت کی دلیل ہے کہ ایسا محقق اور مدقق عالم اسلام کو حق سمجھتا ہے اور اس پر ایمان رکھتا ہے۔

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی دیوبندی جو تحقیق و تدقیق اور حسن بیان میں امام ابو الحسن اشعری کی زبان اور ترجمان تھے۔ وہ شاہ صاحب کے متعلق یہ فرمایا کرتے تھے کہ جس طرح ہماری آنکھوں نے شاہ صاحب کا مثل نہیں دیکھا۔ اسی طرح شاہ صاحب کی آنکھوں نے بھی اپنا مثل نہیں دیکھا۔ اور اگر کوئی مجھ سے یہ پوچھے کہ کیا تفسیر شیخ تقی الدین ابن دقین العید کو دیکھا؟ اور کیا تو نے حافظ ابن حجر عسقلانی کو دیکھا ہے تو میں کہوں گا کہ ہاں میں نے ان کو دیکھا۔ جب شاہ صاحب کو دیکھا تو گویا ان کو دیکھا۔

مولانا شبیر احمد صاحب کا یہ کلمہ وہ کلمہ ہے کہ جو اس سے پہلے امام ابوالقاسم قشیری اور پھر امام غزالی اور پھر شیخ تقی الدین ابن دقین العید کے بارہ میں علماء نے کہا ہے۔ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ، سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند

یہ فرمایا کرتے تھے کہ شاہ صاحب سلف صالحین کا نمونہ ہیں اور علم کا ایک چلتا پھرتا کتب خانہ ہیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ دارالعلوم دیوبند کا ایک وفد عازم سفر ہوا جس میں حضرت شاہ صاحب بھی تھے تو کسی اخبار میں اس وفد کی خبر شائع ہوئی۔ اور یہ لکھا کہ دارالعلوم دیوبند کا ایک وفد فلاں جگہ جا رہا ہے۔ اور ایک کتب خانہ اس کی ساتھ ہے۔ یعنی حضرت شاہ صاحبؒ اُس کی ساتھ ہیں۔

**سندِ حدیث** | شاہ صاحبؒ حدیث شریف شیخ زامنؒ حضرت مولانا محمود حسن دیوبندؒ صدر مدرس دارالعلوم دیوبند سے پڑھی اور اجازت حاصل کی بعد ازاں جنیدِ عصر و شبلی دھرم۔ قطبِ دوران، سید طائفہ مردان حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس اللہ سرہ سے حدیث کی اجازت لی۔

ان ہر دو حضرات کی اسانید اہل علم میں معروف اور متداول ہیں۔ یہ دونوں حضرات شریعت اور طریقت اور علم ظاہری اور باطنی کے مجمع البحرین تھے۔ بعد ازاں ۱۳۲۳ھ میں جب حرمین شریفین کی زیارت کو تشریف لے گئے تو شیخ حسین جبر طرابلسی سے مدینہ منورہ میں حدیث کی اجازت حاصل کی۔

علاوہ ازیں اور بھی دیگر علماء و صلحا سے سند حاصل کی۔ اور یہ اسانید فیضِ باری مؤلفہ محبتِ محترم مولانا الحاج مولانا بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی اطا اللہ القبارہ میں مذکور ہیں۔

**حسن صورت اور حسن سیرت** | حق تعالیٰ نے شاہ صاحبؒ کو علم و فضل کے ساتھ حسن صورت اور حسن سیرت سے مُمَنَّن اور نور تقویٰ سے بھی مُمَزَّین فرمایا تھا۔ نور شاہؒ ہم باہمی تھا۔

انور اسم تفضیل کا صیغہ ہے کمیت اور کیفیت دونوں اعتبار سے تفضیل کے حامل تھے کمیت سے مراد نور علم اور نور تقویٰ اور نور صورت اور نور سیرت۔ یعنی نور کے یہ انواع واقسام مراد ہیں۔ اور کیفیت سے نفس علم مراد ہے۔ اس لئے کہ علم مقولہ کیفیت ہے۔ امام مالکؒ کا مشہور مقولہ ہے کہ علم کثرت روایت کا نام نہیں۔ علم ایک نور خداوندی ہے جس کے دل میں چاہتا ہے اس کے دل میں ڈال دیتا ہے۔

علماء اور حکماء کے نزدیک علم ایک نورانی حالت اور کیفیت کا نام ہے جس سے معلوم کی صورت اور حقیقت اور صفت کچھ نظر آجاتی ہے جس درجہ کی نورانیت ہوگی۔ اسی درجہ کا انکشاف ہوگا۔ حق تعالیٰ نے شاہ صاحب کو اس نورانی کیفیت کے اعتبار سے بھی (انور) بنایا تھا۔

اَلنُّوْرُ اِکْرَہُ عَلٰی ذَاتِہَا، مگر بطور کنا یہ نور علم اور نور تقویٰ پر بھی دلالت کرتا تھا۔ اور یہ دلالت اس درجہ مشہور ہوئی کہ انور شاہ کا نام علم و حفظ پر اس طرح دلالت کرنے لگا جس طرح کہ لفظ حاتم جو دو سخاوت کی دلالت میں مشہور ہے۔ شاہ صاحب نہایت حسین و جمیل تھے۔ اور حسن ظاہری کے ساتھ حسن سیرت اور جمال باطنی کے ساتھ بھی موصوف تھے۔ تواضع اور علم اور وقار اور سکوت اور خاموشی آپ کا طرہ امتیاز تھا بلا ضرورت کلام نہیں فرماتے تھے۔ اگر کوئی شخص کوئی مسئلہ دریافت کرنے آتا تو اس کو جواب دیتے اور اس کے بعد اگر وہ بیٹھتا اور باتیں کرتا تو یہ فرماتے۔ جاؤ بھائی آرام کرو۔ آرام بہت اچھی چیز ہے۔ یعنی مال یعنی سے احتراز میں دنیا اور آخرت دونوں کی راحت ہے۔ نور تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ جو شخص بھی دیکھتا وہ اول نظر میں یقین کر لیتا کہ یہ خدا کا کوئی نیک بندہ ہے۔ حق یہ

ہے کہ نور تقویٰ اُعلیٰ بدیہیات میں سے ہے مگر حقیقت کی تنقیح بہت دشوار ہے اور درجہ اتصاف کی دشواری کو تو پوچھو ہی مت۔ وانھا لکبیرۃ الاصل الخاشعین الذین یظنون انهم ملائقوا بجمہ والھم الیہ راجعون شاہ صاحب اگر کسی مجلس میں تشریف فرما ہوتے اور باہر سے کوئی اجنبی مجلس میں داخل ہوتا تو دیکھتے ہی یہ سمجھ لیتا تھا کہ اس مجلس میں سب سے بڑا عالم اور متقی یہی شخص ہے۔ ۵

مردِ حقانی کی پیشانی کا نور کب چھپا رہتا ہے پیشِ ذی شعور یہ ناچیز جب بھی شاہ صاحب کو دیکھتا تو یہ شعر زبان پر آتا۔ ۵  
اَلْمُسْلِمُونَ یُخِیَرُ مَا لَقِیْتُ لَھُمْ وَلَیْسَ بَعْدَکَ خَیْرٌ حَیْنَ تَقْتَدِرُ جب تک آپ زندہ ہیں اس وقت تک مسلمان خیر و برکت میں ہیں۔ اور تیرے گم ہونے کے بعد کوئی خیر نہیں طبقات الشافعیہ میں ہے کہ یہ شعر کسی ذی امام بخاری کو دیکھ کر پڑھا تھا۔ شاہ صاحب چونکہ اس زمانہ کے امام بخاری تھے۔ اس لئے یہ ناچیز ان کو دیکھ کر یہ شعر پڑھتا تھا۔

بشارات تمام | حدیث شریف میں ہے کہ رَوَیَ صَاحِبُ الدُّنْیَا مَنِ کَانَ بِشَارَتِ دَیْنِہِ دَیْکَھْ وَلَیْسَ لَہُ لَیْسَ بَعْدَکَ خَیْرٌ حَیْنَ تَقْتَدِرُ دیکھنے والے کے لئے بھی اور جس کے لئے دیکھا گیا اسکے لئے بھی متعدد اشخاص نے سرورِ عالم سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں شاہ صاحب کی صورت اور شکل میں دیکھا، جو درحقیقت اس کی بشارت تھی کہ شاہ صاحب العلماء و رشتہ الانبیاء کا مصداق ہیں۔

۹ اس ناچیز نے بھی شاہ صاحب کو بار بار خواب میں دیکھا۔ ایک مرتبہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ حضور تشریف فرما ہیں۔ اور مولانا انور شاہؒ کی شکل میں ہیں۔

ایک مرتبہ ایسا واقعہ پیش آیا کہ میں رمضان المبارک میں تراویح سے فارغ ہو کر سونے کے لئے لیٹ گیا اور کچھ نیند آگئی۔ یکایک گھر میں سے جگا یا کہ دیکھو عائشہؓ میگم بچی کو کیا ہو گیا۔ دیکھا کہ جس طرح آسیب زدہ کچھ بولیاں بولا کرتا ہے۔ اس قسم کی بولیاں بول رہی ہے میں نے اس وقت وہ دعا پڑھ کر دم کی۔ جو صحیح بخاری میں ہے کہ جو حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے بچوں پر پڑھ کر دم فرمایا کرتے تھے۔ اَعِيْذُكَ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَّامَةٍ۔ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ یہ دعا پڑھ کر اور بچی پر دم کر کے لیٹ گیا۔ شب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خواب میں دیکھا کہ تشریف فرما ہیں اور شاہ صاحبؒ کی شکل میں ہیں۔ جب سحر میں اٹھا تو گھر میں یہ خواب بیان کیا اس نے تسلی دی اور بتلایا کہ بے فکر ہو جاؤ۔ سیدنا موسیٰ علیہ السلام کے بعد سحر اور آسیب کا اثر نہیں رہ سکتا۔ سوا الحمد للہ اُس کے بعد سے آج تک لڑکی پر کوئی آسیب کا اثر نہیں ہوا۔ الحمد للہ سحر کا وقت تھا۔ اور سحر اور آسیب سے مامون ہونے کی بشارت سامنے تھی۔

پاکستان آنے کے بعد ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ حضرت شاہ صاحبؒ ایک مسجد میں مقیم ہیں۔ اور سفر آخرت کی تیاری فرما رہے ہیں اور لوگ عموماً اور اہل علم خصوصاً الوداعی سلام کے لئے حاضر ہو رہے ہیں۔ شاہ صاحب کا کتب خانہ بھی اسی مسجد میں ہے۔ اہل علم میں سے جو ملنے کے لئے آتا ہے اس کو کوئی کتاب ضرور مرحمت فرماتے ہیں۔ اسی اثناء میں یہ ناچیز بھی سلام اور وداع کے لئے حاضر ہوا۔

بہت مسرور ہوئے۔ اور اٹھ کر اپنے حجرہ میں تشریف لے گئے۔ اور ایک نسخہ صحیح بخاری کالے کر برآمد ہوئے۔ اور یہ فرمایا کہ صحیح بخاری میں نے تیرے لئے رکھ چھوڑی تھی۔ بعد ازاں آنکھ کھل گئی اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔

اسی خواب کے متصل ایک دوسرا خواب دیکھا۔ وہ یہ کہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب قدس اللہ سرہ کے یہاں یہ ناچیز مع اہل و عیال کے مدعو ہے اور کھانے کا خاص اہتمام ہے۔ اور اس ناچیز کے علاوہ اُس وقت اور کسی کی دعوت نہیں۔ اہل و عیال حضرت کے یہاں پہلے چلے گئے اور یہ ناچیز بعد میں حاضر ہوا۔ دیکھا کہ حضرت حکیم الامتہ ایک پلنگ پر تشریف فرما ہیں۔ یہ ناچیز پائنتیں بیٹھ گیا۔ کچھ دیر تک باتیں فرماتے رہے۔ بعد ازاں ایک نسخہ صحیح بخاری کا اس ناچیز کو عطا فرمایا۔ اور فرمایا کہ یہ لے لو۔ اور اس کے سوا کچھ نہیں فرمایا۔

(تعبیر) تعبیر بظاہر یہ سمجھ میں آئی کہ یہ ناچیز اب تک دارالعلوم دیوبند میں مضبوطی شریف پڑھاتا رہا۔ اب پاکستان آنے کے بعد بظاہر یہ خواب اس لئے دکھلایا گیا کہ اب زیادہ توجہ صحیح بخاری کی طرف کرو۔ یہاں اس کے درس کی ضرورت ہے۔ اور حضرت حکیم الامت تھانوی اور حضرت شاہ صاحب دونوں حضرات کی طرف سے صحیح بخاری کا نسخہ عطا ہونے میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان دونوں بزرگوں کے نون (رنگ) اور نوع علم کو ملا کر سبق پڑھاؤ۔ سو الحمد للہ بخاری شریف آج کل پڑھا رہا ہوں اور دونوں بزرگوں کے نفع درجات کے لئے دعا کرتا ہوں اور دونوں بزرگوں کے علوم درس میں بیان کرتا ہوں۔ دلا حول و لا قوۃ الا باللہ۔ وما توفیقہ

الاب اللہ



درس کی عجب شان تھی۔ جس کا اب دکھانا تو ممکن نہیں۔ البتہ بتلانا  
**درس حدیث** کچھ ممکن ہے۔

(۱) درس حدیث میں سب سے اول اور زیادہ توجہ اس طرف فرماتے تھے کہ۔  
 حدیث نبوی کی مراد باعتبار قواعد عربیت اور بلاغت کے واضح ہو جائے۔ گوششوں  
 کی فرماتے کہ حدیث کی مراد کو علمی اصطلاحات کے تابع نہ رکھا جائے۔ اصطلاحات بعد میں  
 حادث ہوئیں اور حدیث نبوی زماناً و ترتیباً مقدم ہے۔ حدیث کو اصطلاح کے تابع  
 کرنا خلاف ادب ہے۔ نیز جس طرح حضرات مفسرین قرآن کریم کے اسرارِ بلاغت بیان  
 کرتے ہیں۔ اسی طرح شاہ صاحب حدیث کے اہم بلاغی نکلات پر متنبہ فرماتے۔ چنانچہ  
 اس ناچیز نے جو تعلق صبح لکھی وہ حضرت شاہ ہی کا ارشاد تھا۔ اور مقصد یہ تھا کہ  
 احادیث کی شرح میں بلاغی نکات کا خاص اہتمام کیا جائے۔ اور فرمایا کہ اس بارہ  
 میں حافظ تورشتی اور علامہ طیبی کی شرح سب سے زیادہ لطیف اور لذیذ ہے اس لئے  
 اس ناچیز نے طیبی اور تورشتی کے لطائف اور نکات میں سے کوئی چیز باقی نہیں چھوڑی  
 کہ جو تعلق صبح میں درج نہ کر دی ہو۔ تصنیف کے بعد حضرت شاہ صاحب کی  
 خدمت مبارکہ میں اس تالیف کو پیش کیا۔ اول کی تین جلدیں حرف بحرف شاہ صاحب  
 کے مطالعہ سے گزر چکی ہیں۔ فلاح الحمد والمنہ۔

(۲) خاص خاص مواضع میں حدیث نبوی کا ماخذ قرآن کریم سے بیان فرماتے۔  
 اور اس مناسبت سے بہت سی مشکلات قرآنیہ کو حل فرماتے۔

(۳) بقدر ضرورت اسماء الرجال پر کلام فرماتے۔ خصوصاً جن رواد کے بارہ  
 میں محدثین کا اختلاف ہوتا۔ اس جرح و تعدیل کے اختلاف کو نقل کر کے اپنی طرف سے

ایک قول فیصل بتلا دیتے کہ یہ راوی کس درجہ میں قابل قبول ہے۔ اس کی روایت حسن کے درجہ میں رہے گی یا صحیح کے درجہ میں یا قابل رد ہوگی یا قابل اغماض اور مسامحت اور اغماض اور مسامحت میں جو فرق ہے وہ اہل علم پر مخفی نہیں۔ زیادہ تر فیصلہ کا طریقہ یہ رکھتے کہ جب کسی راوی کے جرح و تعدیل میں اختلاف ہو تا تو یہ بتلا دیتے کہ یہ راوی ترمذی کی فلاں سند میں واقع ہے۔ اور امام ترمذی نے اس روایت کی تحسین یا تصحیح فرمائی ہے۔

(۴) فقہ الحدیث پر جب کلام فرماتے تو اولاً ائمہ اربعہ کے مذاہب نقل فرماتے۔ اور پھر ان کے وہ دلائل بیان فرماتے جو اس مذہب کے فقہاء کے نزدیک سب سے زیادہ قوی ہوتے۔ اور پھر ان کا شافی جواب اور امام اعظم ابو حنیفہؒ کے مسلک کی ترجیح بیان فرماتے۔

حنفیت کے لئے استدلال اور ترجیح میں کتاب و سنت کے تبادر اور سیاق اور سباق کو پورا ملحوظ رکھتے۔ اور اس بات کا خاص لحاظ رکھتے کہ شریعت کا منشاء اور مقصد اس بارہ میں کیا ہے۔ اور یہ حکم خاص شریعت کے احکام کلیہ کے تو خلاف نہیں شریعت کے مقاصد کلیہ کو مقدم رکھتے۔ اور احکام جزئیہ میں اگر بے تکلف تاویل اور توجیہ ممکن ہوئی تو اس کی توجیہ فرماتے۔ اور اگر تکلف معلوم ہوتا تو قواعد کلیہ کو ترجیح دیتے جو طریقہ فقہاء کرام کا ہے۔

حضرت مولانا اشرف علی صاحب قدس سرہ  
**فائدہ در بیان تعریف مجتہد**  
 فرمایا کرتے تھے کہ فقیہ اور مجتہد وہ ہے کہ جو جزئیات کو دیکھ کر کلیات کو مستنبط کرے۔ اور مفتی وہ ہے کہ جو ان کلیات کو معلوم کر لینے کے بعد

یہ سمجھ سکتا ہو کہ فلاں جزئیہ۔ فلاں کلیہ کے تحت میں درج ہے۔ محض چند جزئی احکام شرعیہ کے دلائل یاد کر لینے سے انسان مجتہد نہیں بن جاتا۔

اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ مجتہد وہ ہے کہ جو پوری شریعت کا کلی مزاج سمجھے ہوئے ہو جیسے طبیب وہ ہے جو طب کے مزاج سے واقف ہو اگر کسی پہاڑی کو دو چار جڑی بوٹیوں کے خواص معلوم ہو گئے تو وہ طبیب نہیں بن جاتا۔

(۵) نقل مذاہب میں تدرار کی نقول پیش فرماتے۔ متأخرین کے نقول پر متقدمین کی نقول کو مقدم رکھتے۔ ائمہ اجتہاد کے اصل قول پہلے نقل فرماتے۔ اور مشائخ کے اقوال بعد میں۔

(۶) مسائل خلافیہ میں تفصیل کے بعد یہ بھی بتلا دیتے کہ اس مسئلہ میں میری رائے یہ ہے گویا وہ ایک قسم کا فیصلہ ہوتا جو طلبہ کے لئے موجب طمانینت ہوتا۔

(۷) درس بخاری میں تراجم کے حل کی طرف خاص توجہ فرماتے۔ اولاً بخاری کی غرض اور مراد واضح فرماتے۔ بہت سے مواقع ایسے بھی آئے ہیں جہاں حل ترجمہ میں شارحین کے خلاف مراد منقح فرمائی۔ اور اس کے دلائل اور شواہد بیان فرماتے جو شاہ صاحب کی شائع شدہ تقریر مسمیٰ بہ فیض الباری کے مطالعہ سے بخوبی معلوم ہو سکتے ہیں۔

اور ثانیاً یہ بھی بتلاتے کہ اس ترجمہ الباب میں امام بخاری نے ائمہ اربعہ میں سے کس امام کا مذہب اختیار فرمایا۔ پوری بخاری کے پڑھنے سے یہ معلوم ہوا کہ سوائے مسائل مشہورہ کے اکثر جگہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کی موافقت کی۔

(۸) اس بخاری میں فرمایا کہ حافظ عسقلانی چونکہ امام شافعی کے مقلد ہیں۔ اس لئے امام شافعی کی تائید کے لئے فتح الباری میں جا بجا امام طحاوی کے اقوال اور استدلال نقل کر کے اس کی پوری سعی فرماتے ہیں کہ امام طحاوی کا جواب ضرور ہو جائے۔ بغیر امام طحاوی کے جواب دئے گذر نہ کو حافظ عسقلانی یہ سمجھتے ہیں کہ میں نے حق شافعییت ادا نہیں کیا۔ اس کے بعد فرمایا کہ اس ناچیز کی کوشش یہ رہتی ہے کہ مسائل فقہیہ میں بغیر حافظ عسقلانی کا جواب دئے نہ گذرے۔

(۹) اسرار شریعت میں شیخ محی الدین ابن عربی اور شیخ عبد الوہاب شعرانی کا کلام زیادہ نقل فرماتے۔

(۱۰) درس کی تقریر نہایت جامع اور نہایت موجز اور مختصر ہوتی تھی۔ ہر کس ناکر کے سمجھ میں نہیں آتی تھی۔ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ حضرت حکیم الامتہ مولانا اشرف علی صاحب دیوبند تشریف لائے۔ بڑی ہتھم صاحب یعنی حضرت مولانا محمد احمد صاحب کے یہاں تھے۔ بڑے ہتھم صاحب نے فرمایا مولانا! آپ مدرسہ کے سرپرست ہیں۔ آپ ہمارے صدر مدرس کا درس تو سنیں۔ فرمایا بہت اچھا۔ درس میں تشریف لیگئے۔ فراغت کے بعد حضرت حکیم الامتہ نے یہ ارشاد فرمایا کہ درس کا ہر ہر جملہ اس قدر موجز اور مختصر تھا کہ ہر جملہ کی شرح میں ایک مستقل رسالہ لکھا جاسکتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ درس کو دیکھ کر محدثین کی یاد تازہ ہو جاتی تھی۔ جب متون حدیث پر کلام فرماتے تو یہ معلوم ہوتا کہ بخاری و مسلم و بول سے ہیں اور حیب فقہ الحدیث پر کلام کرتے تو محمد بن حسن شیبانی معلوم ہوتے۔ اور حیب حدیث کی بلاغت پر کلام فرماتے تو تقی زانی اور جرجانی معلوم ہوتے اور حیب شریعت کے اسرار بیان فرماتے تو ابن عربی اور شعرانی معلوم ہوتے

# حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ

## از جناب محترم مولانا محمد منظور صاحب انعمانی مدیر الفرقان لکھنؤ

خدا داد نور انیت و محبوبیت | حضرت اساذ قدس اللہ سرہ کے کمالات میں یقیناً علم و عمل کو سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے اور اللہ تعالیٰ کی نظر اور مخلوق کی نگاہ میں بھی زیادہ قدر و قیمت علم و عمل ہی کی ہے۔ اس لحاظ سے سچو پہلے حضرت مددِ حق کے وہی واقعات و ارشادات اور اپنے وہی تاثرات ذکر کر کر چاہئیں جن کا تعلق علم و عمل جیسے اعلیٰ کمالات سے ہے۔ لیکن یہ عاجز جو نیک سب سے پہلے حضرت کی ظاہری نور انیت و محبوبیت ہی سے واقف اور متاثر ہوا اس لئے سلسلہ سخن اسی سے شروع کرتا ہوں۔

آج سے قریباً تیس سال پہلے کی بات ہے، میری طالب علمی کا زمانہ تھا اور اگلے سال دارالعلوم دیوبند جلنے کا ارادہ تھا۔ مراد آباد میں جمعیۃ العلماء ہند کا اجلاس ہوا۔ یہ عاجز بھی گیا۔ حضرت شاہ صاحب کا ذکر اپنے اساتذہ سے سنا کرتا تھا۔ لیکن ابھی تک آنکھوں سے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا تھا۔ غالب صبح کا وقت تھا دیکھا کہ چند حضرات ایک طرف سے تشریف لارہے ہیں۔ ان میں ایک بزرگ جو گہری ہنر و رنگ کا عبا پہنے ہوئے تھے اور غالباً ہلکے زرد رنگ کا عمامہ زیب سر تھا۔ بڑے تھیں دیکھیں

اور بڑے نورانی نظر پڑے۔ آپ سے آپ دل میں آیا کہ شاید یہی دیوبند کے حضرت شاہ صاحب ہیں۔ کسی سے پوچھا۔ جواب ملا کہ ہاں شاہ صاحب یہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے صرف اس دیدہ ہی سے دل میں ایک خاص محبت و عقیدت ڈال دی۔

اجلاس کے سلسلہ میں تین دن میں مراد آباد رہا۔ اب تک یاد ہے کہ اس تاک میں رہا کرتا تھا اور گھوم پھر کے بھی اس کی کوشش کیا کرتا تھا کہ حضرت کو کہیں دیکھوں۔ غالباً دیکھنا تو بار بار نصیب ہوا۔ لیکن تقریر یا بات سننا کیا معنی۔ اُن دنوں میں آواز سننا بھی یاد نہیں۔

چند مہینے کے بعد دیوبند پہنچ گیا۔ اُس سال چونکہ میں نے دورہ حدیث نہیں لیا تھا۔ اس لئے حضرت کے یہاں میرا کوئی سبق تو نہیں تھا۔ لیکن پھر بھی روزانہ کئی کئی بار آنکھوں کو دید کا موقع ملتا تھا۔ مگر خوب یاد ہے کہ جی بھرتا نہیں تھا اور ہر دفعہ دیکھنے میں لذت ملتی تھی۔ اگلے سال میں نے دورہ لیا۔ اور حسب معمول بخاری شریف اور ترمذی شریف پوری پوری حضرت کے یہاں ہوئیں۔ اور ان دونوں سبقوں کے سلسلہ میں روزانہ قریباً ۳-۴ گھنٹے خدمت میں حضوری کی سعادت نصیب ہوتی تھی۔ لیکن اپنی اس گذشتہ لذت کے ذکر اور اُس کی یاد میں آج بھی لذت محسوس کرتا ہوں کہ حسب توفیق علمی استفادہ کے علاوہ یہ عاجز آنکھوں کے ذریعہ بھی لذت و سرور حاصل کرتا تھا۔ اور میرا خیال ہے کہ میں اس حال میں منفرد نہ تھا۔ بلکہ بہت سے شرکاء و درس غالباً میرے شریک حال تھے۔ سیرت و باطن کے کمال کے ساتھ ساتھ اگر اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو صورت و ظاہر کی نورانیت و زیبائی اور اُس میں جذب و کشش بھی نصیب فرمائے تو بلاشبہ یہ بڑا انعام ہے۔ اور میرا خیال ہے کہ افادہ و استفادہ میں اس سے بڑی جان پڑ جاتی ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر تغیر کو ظاہر و صورت کی زیبائی بھی عطا فرمائی جاتی ہے۔ ایک حدیث میں ہے:-

مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا أَحْسَنَ الْوَجْهَ حَسَنَ الصَّوْتِ وَمَا جَبَّكَمُ احْسَنُهُمْ وَجْهًا وَاحْسَنُهُمْ صَوْتًا۔

کمال علمی اور علوم میں جامعیت | یوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ کو گونا گوں ظاہری و باطنی کمالات سے نوازا تھا۔

لیکن اس میں شبہ نہیں کہ آپ کا علمی کمال دوسرے تمام کمالات پر غالب تھا۔ اتنا غالب کہ دوسرے سب کمالات گویا بالکل اس کے نیچے دبے ہوئے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ بہت سے لوگ

۱۷۔ یہ حدیث امام قاضی عیاض نے اپنی کتاب اشفا میں نقل کی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جتنے تغیر بھی آئے وہ سب غور و ادراغ اور خوش آواز تھے۔ اور ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دونوں چیزیں

بھی دوسروں سے زیادہ عطا فرمائی گئی تھیں۔ اور آپ اس پہلو میں بھی سب سے فائق تھے ۱۲۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ بعض شخصیتیں جامع الکملات ہوتی ہیں۔

لیکن ان میں کوئی ایک کمال اتنا غالب اور ایسا نمایاں ہو جاتا ہے کہ دوسرے کمالات اس کی وجہ سے دب جاتے ہیں۔ اور لوگ ان کو محسوس بھی نہیں کرتے۔ مثال میں مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت

مرزا مظہر جان جانا شہید، حضرت شاہ غلام علی صاحب درجہم اللہ کی شخصیتوں کا ذکر کیا ہے کہ اگرچہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا پایہ فقر و درویشی میں بھی کم نہیں ہے۔ لیکن ان پر کمال علم اتنا غالب ہے کہ ان کا نام

سنکر لوگوں کا ذہن فقر و درویشی کی طرف جاتا ہی نہیں بخلاف حضرت مرزا صاحب شاہ غلام علی صاحب کے کہ اگرچہ وہ علم سے خالی نہیں ہیں۔ لیکن ان پر درویشی کا ایسا غلبہ ہے کہ ان کا نام سنکر لوگوں کا ذہن علم کی طرف بالکل

نہیں منتقل ہوتا۔ بلکہ صرف فقر و درویشی ہی کی طرف سبقت کرتا ہے ۱۲۔

آپ کے متعلق صرف یہی سمجھتے ہیں کہ آپ اپنے وقت کے بہت بڑے ایک علامہ تھے اور بعض حضرات جن کی واقفیت اور زیادہ ناقص ہے۔ وہ علوم میں بھی صرف علم حدیث میں آپ کے امتیاز اور علو مقام کے قائل ہیں۔ اور آپ کو اس دور کے صرف ایک ممتاز محدث کی حیثیت سے جانتے ہیں۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ جو لوگ حضرت کے مقام علمی سے کچھ واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ حضرت مدوح کا خالص امتیاز علوم کی جامعیت تھی اور وہ بھی ایسی جامعیت کہ اس کا فیصلہ کرنا مشکل ہے کہ کس علم میں حضرت کی مہارت اور مناسبت نسبتاً زیادہ تھی۔

اس موقع پر بعض حضرات کی ایک اور غلط فہمی وسعتِ علم کیساتھ وقتِ نظر کا ذکر بھی مناسب معلوم ہوتا ہے۔ ہمارے زمانے

کے ایک نامور عالم جنھیں حضرت اساتذہ رحمۃ اللہ علیہ کی علمی خصوصیات سے بلا واسطہ واقف ہونے کا غالباً کبھی موقع نہیں ملا۔ اُن کے متعلق میں نے سنا کہ کسی موقع پر انھوں نے حضرت کی تعریف کرتے ہوئے اپنے اس خیال کا اظہار فرمایا کہ اُن کا مطالعہ بہت وسیع تھا۔ اور چونکہ حافظہ بہت قوی تھا اس لئے آپ بذاتِ خود ایک وسیع کتب خانہ تھے۔ لیکن نظر میں گہرائی نہیں تھی۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہئے کہ وسیع النظر اور کثیر المعلومات تو تھے۔ لیکن دقیق النظر اور عمیق العلم نہیں تھے۔

یہ عاجز پوئے وثوق اور بحمد اللہ پوری بصیرت کے ساتھ عرض کرتا ہوں کہ جن اہل علم و نظر کو حضرت کی علمی خصوصیات سے واقف ہونے کا موقع ملا ہے انھیں اس میں ذرا بھی شبہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت کے یہاں دقیق نظر کا پلہ کسی طرح بھی وسعتِ نظر کے مقابلہ میں ہلکا نہیں تھا۔ البتہ علم کی سطح ہمارے اس زمانہ کی عام سطح سے اتنی



بلند تھی کہ نہ سمجھ سکنے والے بھی معذور سمجھے جانے کے قابل ہیں۔ ایک دفعہ خود فرمایا:-  
 ”بعض اوقات بہت نیچے اتر کر بات کرتا ہوں۔ لیکن پھر بھی لوگ نہیں سمجھتے۔“  
 یہ ایک بڑا علمی سانحہ ہے کہ حضرت ممدوح نے اپنے علم کی نشانی کوئی مستقل  
 تصنیف نہیں چھوڑی۔ لیکن اس کی وجہ غالباً یہ بھی ہوئی کہ حضرت کو اہل زمانہ کی طرف  
 سے مایوسی تھی۔ تاہم بعض خاص خاص مسائل اور موضوعات پر جو چند رسالے خود  
 آپ کے لکھے ہوئے ہیں ان سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ آپ کی سطح زمانہ کی عام سطح  
 سے کس قدر بلند ہے اور آپ کی نظر کتنی دقیق اور علم کتنا عمیق ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ  
 ہمارے زمانہ کے بہت سے اہل علم اپنے کو ان رسالوں کے سمجھنے سے عاجز و قاصر  
 پاتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ تعبیر وادایں کوئی اخلاق و تعقید ہے۔ بلکہ یہ  
 صرف علمی سطح کے غیر معمولی تفاوت کا نتیجہ ہے۔ اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ آج  
 کل کے بہت سے اہل علم حضرت امام محمد اور امام شافعی کی کتابوں سے اتنی آسانی  
 سے استفادہ نہیں کر سکتے جتنی آسانی سے متاخرین کی کتابوں سے وہ استفادہ کر لیتے  
 ہیں۔ اور واقعہ یہ ہے کہ حضرت کا طرز فکر اور طرز استدلال بہ نسبت متاخرین کے  
 متقدمین سے زیادہ ملتا جلتا ہے۔

علم کی گہرائی اور دقت نظر کا کچھ اندازہ اس سے بھی کیا  
**قرآن مجید میں تدبیر و تفکر** جاسکتا ہے کہ حضرت نے اپنا یہ حال خود ایک دفعہ  
 بیان فرمایا کہ:-

”میں رمضان مبارک میں قرآن مجید شروع کرتا ہوں اور تدبیر و تفکر کے

ساتھ اس کو پورا کرنا چاہتا ہوں۔ لیکن کبھی پورا نہیں ہوتا۔ جب دیکھتا ہوں

کہ آج رمضان مبارک ختم ہونے والا ہے تو پھر اپنے خاص طرز کو چھوڑ کر جو کچھ باقی ہو تہا اُس دن ختم کر کے دور پورا کر لیتا ہوں۔

یہ عاجز عرض کرتا ہے کہ رمضان مبارک میں کبھی حضرت کے قریب رہنے کا اتفاق تو نہیں ہوا۔ لیکن یہ معلوم ہے کہ آپ ”اُنزِلَ فِیہُ الْعِشْرَانِ“ والے اس مبارک مہینہ میں زیادہ وقت قرآن مجید ہی کی تلاوت اور تدبر و تفکر پر صرف فرماتے تھے۔ اسکی باوجود قرآن مجید ختم نہیں کر پاتے تھے۔

خود حضرت نے ایک دن بیان فرمایا :-

**حدیث میں غور و تدبر** ”کہ میں نے غور و فکر کے ساتھ صحیح بخاری کے صرف متن کا تیرا دفعہ بالاستیعاب مطالعہ کیا ہے۔ شروع یا حواشی کے ساتھ جو مطالعہ کیا ہے وہ اس کے علاوہ ہے۔“

قرآن مجید میں تدبر و تفکر کی مثالیں تو بہت سی سنی ہیں اور کتابوں میں بھی پڑھی ہیں۔ لیکن حدیث میں تفکر کی ایسی مثال نہ سنی نہ کتابوں میں کہیں نظر سے گزری۔

اور جن لوگوں کو حضرت کے درس حدیث سے کچھ مستفید ہونے کا موقع ملا ہو غالباً وہ سب اس کی شہادت دیں گے کہ آپ کے درس کا رنگ بھی یہی تھا کہ اُس میں اسنادی دروایتی بحث و تنقید کے مقابلہ میں معنوی اور درایتی مباحث کم نہیں۔ بلکہ کچھ زیادہ ہی ہوتے تھے۔ اور اُس سے صاف معلوم ہوتا تھا کہ آپ نے صرف ایک صاحب روایت محدث کی حیثیت سے حدیث کے متون و اسانید ہی سے واقفیت حاصل نہیں کی ہے اور اسی طرح یہ کہ آپ کے علم کا ماخذ و منبع صرف چند حواشی و شروع ہی نہیں ہیں۔ بلکہ ایک صاحب فکر و درایت اور دقیق النظر فقیہ کی طرح آپ نے احادیث کے معانی و مقاصد پر

بطور خود بھی بڑا گہرا غور کیا ہے۔ اور چند خاص خاص سُنوں پر حضرت کے جو بعض رسائل ہیں وہ بھی حضرت کی اس خصوصیت و جامعیت پر شاہد ہیں۔

اس سلسلہ میں ایک واقعہ بھی قابل ذکر ہے، جو شاید بہت سے اہل علم کیلئے ایک ”نیا انکشاف“ ہو۔ اچھا ہے اس بہانہ سے وہ بھی قرطاس کی امانت بن جائے۔

علامہ نیموئی کی آثار السنن اور حضرت استاذ | حضرت مولانا ظہیر حسن شوق نیموئی اور ان کی معرکہ الآثار نامہ تمام

”آثار السنن“ سے اور اس کی غیر معمولی اہمیت سے کم از کم حضرات اہل علم ضرور واقف ہوں گے۔ ہمارے زمانہ طالب علمی میں تو علمی اور درسی حلقوں میں اس کتاب کی دھوم مچی ہوئی تھی اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ محدثانہ طرز پر خفیت کی تائید میں یہ کتاب ہمارے اس زمانہ کا شاہکار ہے۔ افسوس یہ پوری نہیں ہو سکی۔ اور اس کے پہلے دو حصے تالیف فرما کر علامہ محدوح اس عالم سے رحلت فرما گئے۔

حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دن درس میں اس کتاب کے متعلق یہ واقعہ بیان فرمایا کہ:-

”جس زمانہ میں مولانا ظہیر حسن صاحب نیموئی رحمۃ اللہ علیہ آثار السنن تالیف فرما رہے تھے۔ انھوں نے اس کے کچھ اجزاء حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ دینی حضرت شیخ الہندؒ کی خدمت میں اس غرض سے بھیجے کہ ملاحظہ فرما کر تسوئے دیں اور جو اضافے فرمائے جا سکیں وہ اضافے فرمادیں۔

حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ نے ملاحظہ فرما کر وہ اجزاء واپس فرمادیے اور اُن کو میرا پتہ لکھ دیا کہ آپ اس مقصد کے لئے اس پتہ پر خط و کتابت فرمائیں

میں اس زمانے میں اپنے وطن کشمیر میں رہتا تھا۔

مولانا ظہیر احسن صاحب نے حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے مجھے خط لکھا۔ اور اس طرح میری اُن کی خط و کتابت شروع ہو گئی۔ اور پھر اُنھوں نے اپنی کتاب بھی شروع فرمائی۔ جتنی لکھ لیتے تھے وہ مجھے بھیج دیتے تھے اور میں اُن کے حکم کی تعمیل میں اضافے کرتا تھا۔ میں نے جو اضافے کئے وہ مقداریں اُن کی اصل کتاب سے زیادہ تھیں۔ لیکن میرے یہ اضافے زیادہ تر معنوی بحثوں سے متعلق تھے۔ کیونکہ مولانا موصوف نے علل و اسانید کی بحثوں کے اضافہ کی گنجائش کسی کے لئے بہت کم چھوڑی تھی۔ مگر چونکہ میری وہ معنوی بحثیں مولانا کا ذوق کی چیز نہیں تھی۔ اور وہ اپنی کتاب میں خالص محدثین کے طرز پر علل و اسانید ہی سے بحث کرنا چاہتے تھے۔ اس لئے اُنھوں نے میرے اس باب کے (یعنی علل و اسانید کے متعلق) اضافے کو قبول فرمایا اور کتاب میں لے لئے۔ لیکن معنوی مباحث تمام تر حذف کر دیئے۔“

اس عاجز نے حضرت استاذ سے یہ پوری بات درس میں خود سُنی ہے۔ اور حضرت ہی کے ذریعہ یہ معلوم ہے کہ علامہ شوق نیوی جب تک رہے حضرت سے علمی مراسلت اور مشاودت کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ ہی سے سُنے ہوئے بعض جزئیات اس عاجز کو یاد بھی ہیں۔ لیکن وہ خالص علمی باتیں ہیں اس مقالہ میں ان کا ذکر مناسب نہ ہوگا۔

علاج منہ نیوی حضرت استاذ کی نظر میں | جب علامہ شوق نیوی رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر آگیا ہے تو اس واقعہ کا اظہار بھی میرے

لئے ضروری ہے کہ حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ فن حدیث میں علامہ مدوح کا مقام بہت بلند مانتے تھے اور معرفتِ علل و اسباب میں ہندوستان کے کسی دوسرے عالم کو ان کا عدیل و ثیل نہیں قرار دیتے تھے۔ اس عاجز کو خوب یاد ہے یہاں تک فرماتے تھے کہ مولانا ظہیر احسن صاحب حضرت مولانا عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ (لکھنوی فسرنگی محلی) کے شاگرد ہیں۔ لیکن جماعتِ حدیث میں اُن سے بہت فائق ہیں۔

اس سے یہ اندازہ بھی کیا جاسکتا ہے کہ اس زمانے کے اکثر علمی حلقوں میں جو یہ بیماری آگئی ہے کہ اپنے خاص حلقہ اور اپنی خاص جماعت سے باہر ان کو کوئی صاحبِ کمال نظر ہی نہیں آتا اور ہر میدان میں وہ اپنے ہی حلقہ اور سلسلہ والوں کا جھنڈا اونچا رکھنا چاہتے ہیں۔ حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ کو الحمد للہ یہ بیماری بالکل نہیں لگی تھی اللہ تعالیٰ محفوظ رکھیں یہ بڑی ہی خراب بیماری ہے۔

خیر یہ باتیں تو استطراداً ذکر میں آگئیں۔ ورنہ میں حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ کی علمی خصوصیات کا تذکرہ کر رہا تھا۔ اب پھروہیں آجائیے !

اپنے حافظہ کے انحطاط پر رنج و افسوس کا اظہار کرتے ہوئے ایک دن فرمایا:-

**حیرت انگیز یادداشت**

”پہلے میرا یہ حال تھا کہ اگر آج ایک مضمون متعادل کتابوں میں دیکھوں اور مجھے اُن کتابوں کی عبارتیں نقل کرنی ہوں۔ لیکن کسی وجہ سے آج نقل نہ کر سکوں اور کل بھی موقع نہ ملے تو پورے سو تک بھی اس پر قدرت رہتی تھی کہ ہر کتاب کی اصل عبارت صفحہ کے حوالہ کے ساتھ دوبارہ کتاب دیکھے بغیر نقل کر سکتا تھا۔ لیکن اب حافظہ اتنا کمزور ہو گیا ہے کہ صبح کی دیکھی کتابوں کی عبارتیں شام تک تو

نقل کر سکتا ہوں۔ لیکن رات درمیا گزر جانے کے بعد کل نقل نہیں کر سکتا۔

**یادداشت کے متعلق اپنے بعض تجربے** | دارالعلوم دیوبند کی طالب علمی کے کئی سال بعد ایک درس و تدریس اس عاجز کا مشغلہ رہا۔

اود اُس زمانہ میں کتابوں کے مطالعہ سے بھی کچھ زیادہ شغف تھا۔ کبھی زیرِ درس کتابوں میں اور کبھی خارجی مطالعہ میں ایسے اشکالات بھی پیش آ جاتے تھے جن کے حل کرنے سے اپنا غور و فکر عاجز رہتا تھا۔ میں ایسے تمام اشکالات کو اپنی نوٹ بک میں نوٹ کرتا رہتا تھا۔ اور جب حضرت استاذ کی خدمت میں حاضری میتر ہوتی تو وہ نوٹ بک جیب سے نکال کر اکثر پہلی ہی ملاقات کی مجلس میں حضرت کے سامنے میں اپنے وہ اشکالات عرض کرتا۔ اور حضرت میرے ہر سوال کا جواب اس طرح دیتے گویا اس سوال کے تمام اطراف پر آپ نے خاص طور پر محال ہی میں غور فرمایا ہے۔ اور میرا خیال ہے کہ اس تجربہ کی شہادت ہر وہ شخص دے گا جس نے کوئی علمی اشکال کبھی حضرت کے سامنے پیش کر کے جواب دیا ہو۔ بہر حال مجھے یہ عرض کرنا تھا کہ جب تک حضرت اس دنیا میں رہے میرا برابر یہ دستور رہا بلکہ اپنے مطالعہ کے اشکالات کے علاوہ بعض دوسرے اہل علم و اصحابِ درس کے اشکالات و سوالات بھی اُن سے دریافت کر کے میں اپنی نوٹ بک میں لکھ کر لیا کرتا تھا۔ اگر یہ عرض کروں تو بے جا نہ ہو گا کہ حضرت کی خدمت میں حاضری کے ہر موقع پر میری نوٹ بک کے یہ سوالات ہی حضرت کے لئے میرا خاص ہدیہ ہوتا تھا جس کا میں بڑا اہتمام کرتا تھا۔ اور حضرت کا معاملہ بھی یہ تھا کہ اگر کبھی میں حاضر ہوا اور کسی وجہ سے پوچھنا مناسب نہ سمجھا اور کچھ دیر خاموش بیٹھا تو حضرت خود فرماتے تھے ”مولوی صاحب کچھ پوچھنا ہے؟“ اور پھر اس کے بعد میں پوچھتا تھا۔

خیر یہ تو تہید تھی۔ اب یادداشت اور قوت حافظہ کا وہ واقعہ سنئے جس کے لئے مجھے یہ لمبی تہید لکھنی پڑی ایک دفعہ کی حاضری میں ترمذی شریف کی ایک عبارت کا میں نے حوالہ دیا اور عرض کیا کہ اس عبارت میں یہ اشکال ہے۔ بہت غور کیا۔ لیکن حل نہیں ہو سکا۔

فرمایا۔ ”مولوی صاحب! آپ کو یاد نہیں رہا، مجھے خوب یاد ہے جس سال آپ دورہ میں تھے اس موقع پر میں نے بتایا تھا کہ یہاں ترمذی کے اکثر نسخوں میں ایک غلطی واقع ہو گئی ہے۔ لیکن لوگ سرسری طور پر گزر جاتے ہیں۔ اور انھیں پتہ نہیں چلتا۔ در نہ جو اشکال آپ کو پیش آیا سب کو پیش آنا چاہئے۔ پھر فرمایا۔ صحیح عبارت اس طرح ہے۔“

بس سارا اشکال جس نے چکر میں ڈال رکھا تھا ایک منٹ میں رفع ہو گیا۔

اللہ اکبر! یہ بات بھی یاد رہتی تھی کہ فلاں سال اس موقع پر سبق میں یہ بات بتلائی تھی۔

ایک واقعہ اور سنئے!۔ سورہ نساء کے سولھویں اور سترھویں رکوع کی آیتیں چوری اور دھوکہ بازی کے ایک خاص واقعہ کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہیں۔ اس واقعہ کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ مجھے طالب علمی ہی کے زمانہ میں ایک خاص مسئلہ کی تحقیق کے سلسلہ میں یہ معلوم کرنے کی ضرورت پڑی کہ کس سنہ میں یہ واقعہ پیش آیا اور یہ آیتیں نازل ہوئیں۔ دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ میں جو تفسیریں مجھے ایسی ملیں جن میں آیات متعلق روایات کو جمع کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے۔ میں نے ان سب کو دیکھ ڈالا۔ مگر واقعہ کا زمانہ اور سنہ مجھے کہیں سے معلوم نہ ہو سکا۔ عاجز آکر حضرت کی خدمت میں

حاضر ہوا۔ اور عرض کیا کہ مجھے فلاں واقعہ کے سنہ وقوع کی تلاش ہے۔ کتابوں میں دیکھا مگر مجھے نہیں ملا؟

فرمایا کون کون کتابیں آپ نے دیکھیں؟ میں نے تفسیر ابن جریر وابن کثیر و معالم وغیرہ چند تفسیروں کے نام لئے۔ فرمایا۔ درمستور میں نہیں دیکھا؟۔ میں نے عرض کیا کہ درمستور کا نسخہ اس وقت کتب خانہ میں موجود نہیں تھا کہیں عاریت میں گیا ہوا ہے۔ اس لئے اس کو تو نہیں دیکھ سکا۔

فرمایا، جاؤ اُس میں دیکھ لو، اُس میں مذکور ہے۔

چنانچہ تلاش کر کے درمستور کو دیکھا تو ابن سعد کی ایک روایت میں یہ صریح الفاظ اُس میں موجود تھے:-

وكان ذلك في شهر ربيع سنت اربع (کہ یہ واقعہ ماہ ربیع سنۃ ۴ میں پیش آیا)

گویا جو چیز بھی کسی کتاب میں کبھی حضرت نے دیکھی تھی وہ حافظہ کے خزانہ میں ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو گئی تھی۔

حدیث کے درس کے وقت صحاح ستہ اور ان کے علاوہ چند اور حدیث کی کتابیں حضرت کے سامنے رکھی رہتی تھیں اور جب کسی مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے آپ کو کسی حدیث کا حوالہ دینا ہوتا تھا تو صرف زبانی حوالہ پر اکتفا نہیں فرماتے تھے۔ بلکہ تقریر جاری رکھتے ہوئے بے تکلف اسی کتاب پر ہاتھ جاتا تھا۔ اور حسبنا اللہ ونعم الوکیل ایک خاص انداز میں کہتے ہوئے ایسا انداز فرما کر کتاب کھولتے تھے کہ بعض اوقات تو وہی صفحہ کھلتا تھا جس پر وہ حدیث ہوتی تھی۔ ورنہ بس دو چار ورق ادھر سے یا ادھر سے



اُلٹنے کے بعد وہ حدیث سامنے ہوتی تھی۔ جن حضرات نے یہ منظر نہیں دیکھا انہیں آج یہ سنکر غالباً حیرت ہوگی اور شاید بہت سوں کو باور کرنا بھی مشکل ہوگا۔ لیکن جن لوگوں کو حضرت کے درس میں چند روز بھی بیٹھنے کا موقع ملا ہوگا انہوں نے قریباً روزانہ سبق میں یہ عجوبہ دیکھا ہوگا۔

**علمی اطمینان اور آلقان** | حضرت استاذ کے علمی امتیازات اور خصوصیات میں ایک نہایت اہم اور قابل ذکر خصوصیت یہ ہے کہ جس سلسلہ میں آپ سے رجوع کیا جاتا آپ جواب اس طرح دیتے کہ گویا اس کے سارے پہلوؤں اور تمام مالہ و ماعلیہ پر آپ نے ماضی قریب ہی میں غور فرمایا ہے اور آپ بالکل مطمئن ہیں۔ ”شاید یوں ہو، یا شاید یوں ہو“۔ والی بات آپ کے یہاں بالکل نہ تھی۔

**فقہ حنفی کے بارہ میں اطمینان** | جس سال یہ عاجز دورہ حدیث کا طالب علم تھا اور وہی سال دارالعلوم دیوبند میں حضرت کے درس کا آخری سال تھا، شعبان کے مہینہ میں جب کہ طلبہ امتحان سے فارغ ہو کر اپنے اپنے وطن جانے والے تھے۔ آپ نے ایک دن بعد نماز عصر تمام طلبہ کے بالعموم اور دورہ ہشت سے فارغ ہونے والے اپنے تلامذہ سے بالخصوص خطاب فرمایا۔ اُس میں منجملہ اور باتوں کی ایک بات یہ بھی فرمائی۔

”مہر نے اپنی زندگی کے پورے تیس سال اس مقصد کے لئے صرف کئے کہ فقہ حنفی کے موافق حدیث ہونے کے بارہ میں اطمینان حاصل کیا جائے سوا الحمد للہ اپنی اس تیس سالہ محنت اور تحقیق کے بعد میں اس بارہ میں مطمئن ہوں کہ فقہ حنفی حایت کے مخالف نہیں ہے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ جس سلسلہ میں مخالفین احناف جس درجہ کی

حدیث سے استناد کرتے ہیں کم از کم اسی درجہ کی حدیث اس مسئلہ کے متعلق حنفی مسلک کی تائید میں ضرور موجود ہے۔ اور جس مسئلہ میں حنفی کے پاس حدیث نہیں ہے اور اس لئے وہ اجتہاد پر اس کی بنیاد رکھتے ہیں وہاں دوسروں کے پاس بھی حدیث نہیں ہے۔“

یہاں مجھے فقہ حنفی کے بارہ میں تو حضرت کا صرف اتنا ہی ارشاد نقل کرنا تھا جو دراصل حضرت نے ایک دوسری بات کے لئے بطور تمہید کے فرمایا تھا۔ لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہیں وہ اصل بات بھی ذکر کر دی جائے جس کی یہ تمہید تھی۔ حضرت نے فقہ حنفی کے سلسلہ میں اپنی تیس سالہ محنت و تحقیق اور اس کے نتیجہ میں اپنے اس اطمینان کا ذکر فرمانے کے بعد خدام سے فرمایا۔ سننے والے گوش دل سے سنیں کیا فرمایا۔ فرمایا۔

”لیکن اب مجھے افسوس ہے! کاش میرا یہ وقت دین کے اس سے زیادہ اہم اور زیادہ ضروری کام میں صرف ہوا ہوتا تو آخرت میں اُس کے کام آنے کی زیادہ امید کر سکتا تھا۔“

پھر اسی تقریر میں آپ نے فرمایا۔

”میں نے اپنے عربی اور فارسی ذوق کو محفوظ رکھنے کے لئے ہمیشہ اردو لکھنے پڑھنے سے احتراز کیا یہاں تک کہ عام طور سے اپنی خط و کتابت کی زبان بھی میں نے عربی اور فارسی ہی رکھی۔ لیکن اب مجھے اس پر بھی افسوس ہے۔ ہندوستان میں اب دین کی خدمت اور دین سے دفاع کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اردو میں ہمارا پیدا کی جائے اور باہر کی دنیا میں دین کا کام کرنے کے لئے ضروری ہے کہ انگریزی

زبان کو ذریعہ بنایا جائے۔ میں اس بارہ میں آپ صاحبوں کو خاص طور پر وصیت کرتا ہوں۔“

آگے کسی موقع سے انشاء اللہ میں اس کا مستقل ذکر کروں گا کہ حضرت استاذ کو اس زمانہ میں دو فتنوں کی طرف سے بڑی سخت فکر تھی۔ اندرونی فتنوں میں قادیانیت کا فتنہ۔ اور خارجی فتنوں میں الحاد و مادہ پرستی کا فتنہ اپنی زندگی کے اس دور میں حضرت کو دل کی خاص لگن بس یہی تھی کہ امریت محمدیہ کو ان فتنوں کے طوفانوں سے محفوظ رکھنے کے لئے اہل علم پوری تیاری اور طاقت سے میدان میں آئیں اور حضرت سمجھتے تھے کہ یہ کام اس زمانہ میں اردو اور انگریزی ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔ اس لئے ان دونوں زبانوں میں ہمارا محال کرنے کے لئے خاص طور سے فرمایا کرتے تھے۔

اسی سے ناظرین یہ بھی اندازہ فرما سکتے ہیں کہ خالص ”کتاب بین عالم“ ہونے کے باوجود آپ کے ذہن و فکر میں کتنی وسعت تھی اور آپ کی نظر میں وقت کے تقاضوں کی کتنی اہمیت تھی خیر یہ تو گویا ایک جملہ معترضہ تھا۔ ورنہ میں فقہ کے سلسلہ میں حضرت کی بعض علمی خصوصیات کا تذکرہ کر رہا تھا۔ اب آگے اسی سلسلہ میں سنئے:-

ایک موقع پر فرمایا:-

**فقہ میں آپ کا ایک خاص اصول**

”اکثر مسائل میں فقہ حنفی میں کئی کئی اقوال

ہیں۔ اور مرجعین اور اصحاب فتویٰ مختلف وجوہ و اسباب کی بنا پر ان میں سے کسی ایک قول کو اختیار کرتے اور ترجیح دیتے ہیں۔ میں اس قول کو زیادہ وزنی اور قابل ترجیح سمجھتا ہوں جو از روئے دلائل و قویٰ ہو یا جس کے اختیار کرنے میں دوسرے ائمہ مجتہدین کا اتفاق زیادہ حاصل ہو جاتا ہو۔ (اسی سلسلہ میں فرمایا) میرا اپنا اصول تو

یہی ہے۔ لیکن دوسرے اہل فتویٰ اپنے اصول پر جو فتوے لکھتے ہیں میں اُن کی بھی تصدیق کر دیتا ہوں۔ اور میری اُس تصدیق کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ از روئے فقہ حنفی یہ جواب بھی صحیح ہے۔

**بعض مسائل میں آپ کی خاص تحقیق** وسعت علم و نظر اور خاص فقہانہ فکر کا ایک نتیجہ یہ بھی تھا کہ بعض مسائل میں آپ کی تحقیق ہمارے زمانہ کے عام علماء احناف سے الگ تھی۔ بلکہ شاید واقعہ کی زیادہ صحیح تعبیر یہ ہوگی کہ عام علماء و اہل فتوے کے لئے فقہ حنفی میں وہ ایک نئی علمی دریافت ہوتی تھی۔ اس کی کئی ایک مثالیں اس عاجز کو یاد ہیں۔ لیکن اُن میں سے ایک ایسی ہے جس کا ذکر اردو کے اس مقالہ میں بھی نامناسب نہ ہوگا۔

فقہ حنفی کا یہ مسئلہ مشہور ہے کہ اگر دنیا کے کسی بھی گوشہ میں چاند دیکھا جائے تو دوسرے تمام مقامات پر اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ مثلاً اقصائے مغرب میں رمضان کا چاند ایک دن دیکھا گیا تو اگر شرعاً قابل اعتبار ذریعہ سے اس کی اطلاع اقصائے مشرق میں رہنے والوں کو پہنچ جائے تو اُن کو بھی اُسی حساب سے روزہ رکھنا ہوگا۔ خاص علمی اور فقہی تعبیر اس مسئلہ کی یہ کی جاتی ہے کہ حنفیہ کے یہاں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں اور دوسرے ائمہ کے یہاں اس کا اعتبار ہے۔ جیسا کہ میں نے عرض کیا عام طور سے علمی اور فقہی حلقوں میں حنفیہ کا یہی مذہب معلوم و مشہور ہے اور عموماً اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اور حنفی فقہ و فتاویٰ کی کتابوں میں کچھ ایسا ہی لکھا ہوا بھی ہے۔ حالانکہ مہیت کے حساب سے یہ بالکل ناقابل فہم ہے۔

حضرت اُستاد قدس سرہ کی تحقیق اس مسئلہ میں یہ تھی کہ عام مصنفین سے اس کی

تبعیر میں لغزش ہو گئی ہے اور اصل مسئلہ خفیہ کا یہ ہے کہ ایک اقلیم میں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں۔ فرماتے تھے کہ مشرق و مغرب کے درمیان اختلاف مطالع کا اعتبار نہ کرنا بد اہمۃ غلط ہے اور حضرت استاذ اپنی اس تحقیق کے سلسلہ میں جہاں تک اب یاد پڑتا ہے ابن رشد کی بد آیتہ المجتہد اور فقہ حنفی کی کتابوں میں سے یہ آئینے کا حوالہ بھی دیتے تھے۔

[واضح ہے کہ پہلے تو یہ صرف ایک قابل غور علمی مسئلہ تھا جو محض معقولیت پسندوں کے لئے اشکال اور خلجان کا باعث ہوتا تھا۔ لیکن اب یہ واقعاتی مسئلہ ہو گیا ہے۔ کیونکہ اکثر ممالک عربیہ میں عموماً ہندوستان سے ایک دن پہلے چاند نظر آ جاتا ہے۔ اور ہیئت کے اصول پر ایسا ہی ہونا بھی چاہئے۔ اور ہوائی جہاز جدہ سے پڑاڑ کر کے ۸۔ ۹ گھنٹے میں بمبئی آ جاتا ہے اور ۱۲ گھنٹے سے کم میں دہلی آ سکتا ہے۔ پس یہ ہو سکتا ہے کہ مثلاً ۲۹ رمضان کی شام کو کچھ لوگوں نے جدہ میں عید کا چاند دیکھا اور اُسی شب کو وہ ہوائی جہاز سے روانہ ہو کر صبح کو بمبئی پہنچے تو اگر اختلاف مطالع کا اعتبار نہ کیا جائے تو ان لوگوں کی شہادت پر ہندوستان والوں کے لئے اُس دن روزہ ختم کر کے عید منانے کا حکم دیا جائے گا۔ حالانکہ یہاں اُس روز انیسواں، بلکہ کبھی تو اٹھائیسواں ہی روزہ ہو گا۔ اپنے زمانہ کے بعض اکابر علماء و اہل فتوے کے متعلق سنا ہے کہ جب ان کے سامنے یہ واقعاتی اشکال اس مسئلہ کے متعلق پیش کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ اگر ایسی صورت پیش آ جائے پھر اس کے سوا چارہ نہیں کہ دوسرے ائمہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا جیسا کہ اس قسم کی ناکرہ صورتوں میں کیا جاتا ہے۔ یہ عاجز عرض کرتا ہے اگر ان بزرگ کو اس مسئلہ کے متعلق حضرت استاذ

کی مندرجہ صدر تحقیق و تمقیع پہنچی ہوتی تو اس مسئلہ میں فقہ حنفی کو چھوڑ کے دوسرے ائمہ کے قول پر فتویٰ دینے کو وہ ناگزیر نہ سمجھتے آ

**علم اسرار و حقائق** | حضرت استاذ علم اسرار و حقائق میں بلاشبہ اس دور کے شیخ اکبر تھے۔ شیخ محدث کے علوم سے خاص مناسبت بھی تھی اور شیخ کے بہت سے نہایت اعلیٰ اور قیمتی افادات زیادہ تر اُن کی مشہور کتاب ”فتوحات مکہ“ کے حوالہ سے درس میں بیان بھی فرمایا کرتے تھے۔ اور بلاشبہ بعض مشکل دینی حقیقتوں کے بارہ میں اُن سے بڑا انشراح اور اطمینان حاصل ہوتا تھا۔

حضرت استاذ کے شاگرد رشید مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی دقیم حال مدنیہ طیبہ) کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے پہلے انھوں نے فیض الباری میں بھی حضرت کے اس سلسلہ کے افادات کا خاصا حصہ لے لیا تھا اور اب حدیث کی جو ایک نئی جامع کتاب وہ خود مرتب فرمائے ہیں۔ جو اُن ہی کے اردو ترجمہ اور مفصل تشریحی نوٹوں کے

۱۵ مولانا بدر عالم صاحب نے مسلسل کئی سال حضرت استاذ کے درس بخاری میں بیٹھ کر حضرت کے درسی افادات کو خاص محنت اور جانفشانی سے مرتب کیا اور مجلس علمی ڈابھیل نے بڑی اہتمام سے مصر میں چھپوا کر اُس کو شائع کیا۔ گویا صحیح بخاری کے سلسلہ میں یہ حضرت استاذ کے ”امالی“ ہیں اسی کا نام ”فیض الباری“ ہے۔ چار ضخیم جلدیں ہیں۔ حضرت کی علمی و درسی خصوصیات کا ایک خاص حد تک

اس سے اندازہ ہو جاتا ہے، مولانا بدر عالم صاحب اور مجلس علمی کا بلاشبہ یہ بڑا

کارنامہ اور ہم کو گو نپر بڑا احسان ہے۔ مگر کاش یہ کتاب حضرت

کی زندگی میں مرتب ہو کر نظرِ انور سے

بھی گزر چکی ہوتی ۱۲۔

ساتھ ”ندۃ المصنفین دہلی“ سے ”ترجمان السنۃ“ کے نام سے شائع ہو رہی ہے۔ اور پہلی دو جلدیں شائع بھی ہو چکی ہیں۔ اُس میں بھی انھوں نے حضرت استاذ کے اس خاص الخاص علمی شعبہ کے نہایت گہراں قدر افادات کو اردو میں منتقل کرنے کی اور غیر عالم اردو خوانوں کو بھی سمجھا دینے کی بڑی مبارک اور کامیاب کوشش کی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ شیخ اکبر کے مضامین کو صحیح و سالم اور محتاط طریقہ پر اردو جیسی کسی زبان میں منتقل کر دینا یقیناً بڑا مشکل کام ہے۔ مگر ترجمان السنۃ کے ابتدائی ابواب ہی کے مطالعہ سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مولا بدر عالم صاحب کے لئے اس کو کس حد تک آسان فرمادیا ہے۔

**جدید مغربی علوم پر بھی نظر** | مصردالوں نے جدید مغربی علوم پر عربی میں جو کتابیں شائع کی ہیں اور مختلف مغربی زبانوں سے جو تراجم کئے ہیں حضرت استاذ اُن کے ذریعہ ان نئے علوم اور نئی تحقیقات سے بھی کافی واقفیت رکھتے تھے۔ خاص طور سے طبیعیات میں یورپ کے جو علمی ترقی کی ہے اس کے معروف اور اُس کے افادی پہلو کے قدر دان تھے اور اسی وجہ سے مشہور مصری قابلِ ملاحظہ جوہری کی تفسیر جو اہل القرآن کے مطالعہ اور اس سے علمی استفادہ کا مشورہ دوسرے اہل علم کو بھی دیتے تھے۔ حالانکہ اُس میں بہت سی چیزیں ایسی بھی ہیں جو سخت ناپسندیدہ ہیں جو طلبہ صرف دنیوی خامی اور عصبی سلسلہ درس کی بعض قابل ذکر چیزیں | استعداد کی کمزوری کی وجہ سے حدیث صحیح نہیں پڑھ سکتے تھے اور اعراب میں غلطیاں کرتے تھے حضرت استاذ اُن کے لئے حدیث پڑھنا جائز نہیں سمجھتے تھے۔ اسی طرح اگر طالب علم سے سبق کی قرأت میں کسی

ایسے راوی کے نام میں غلطی ہوتی جو سلسلہ سند میں بار بار اور کثرت سے آتا تو اس سے بھی آپ کو بڑی سخت اذیت ہوتی تھی اور گویا یہ تکلیف آپ کے لئے ناقابل برداشت تھی۔ ایک دن ترمذی شریف کا سبق ہو رہا تھا۔ ایک طالب علم نے عبارت پڑھنی شروع کی۔ شاید پہلی یا دوسری حدیث تھی سلسلہ سند میں آیا ”عَنِ الشَّعْبِيِّ“ اُس بیچارہ نے بجائے شَعْبِيِّ کے شَعْبِي پڑھا۔ حضرت اشاذ نے تصحیح فرماتے ہوئے فرمایا ”عَنِ الشَّعْبِيِّ“ لیکن اُس بندہ خدا کی زبان سے پھر وہی نکلا ”عَنِ الشَّعْبِيِّ“ حضرت نے اُسی وقت سبق سے اٹھادیا اور فرمایا جو لوگ اتنے ناقص الاستعداد اور کم فہم ہوں کہ روزانہ سند میں آنے والے اوایلوں کے صحیح ناموں سے بھی واقف نہ ہوں اور بار بار بتلانے سے بھی نہ سمجھ سکیں انکو دورہ حدیث میں شریک نہیں ہونا چاہئے۔

صحیح قسم کے طالب علمانہ سوالات سے حضرت بہت خوش ہوتے تھے اور بڑی بشارت کے ساتھ جواب مرحمت فرماتے تھے۔ لیکن ٹہل قسم کے اور لایعنی یا غیر متعلق سوالات کی بالکل گنجائش اور اجازت نہ تھی۔ جس سال یہ عاجز دورہ حدیث میں تھا اُس سال دورہ میں تقریباً سو طالب علم تھے ان میں سے ۴-۵ کو حضرت نے خدمتین فرمایا تھا کہ صرف یہی سوال کیا کریں اور ان کے علاوہ جس کو سبق کے سلسلہ میں کچھ پوچھنا ہو وہ پہلے انکو بتلائے۔ اگر یہ اس کو پیش کرنے کے قابل سمجھیں تو پیش کریں۔ حضرت کے اس طرز عمل کی وجہ سے کسی فضول اور لایعنی بات میں بالکل وقت ضائع نہیں ہوتا تھا۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ حضرت کا یہ ہمیشہ کا رویہ تھا یا اُسی سال یہ طرز عمل اختیار فرمایا۔



حضرت اساذ قدس اللہ سرہ کے متعلق اس مقالہ میں ذکر کرنے کے لائق علمی اور درسی سلسلہ کی جو باتیں اس وقت یاد آئیں وہ یہی تھیں جو حوالہ قلم ہو چکیں۔ اب زندگی کے بعض دوسرے شعبوں کے متعلق اسی طرح کی بعض جستہ جستہ چیزیں جو حافظہ میں ہیں وہ بھی ہدیۂ ناظرین کرام ہیں۔

**دو فتنوں کا شدید احساس** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین اور آپ کی امت کے بارہ میں آپ کو دو فتنوں کی طرف سربڑی

گہری فکر تھی۔ خارجی فتنوں میں الحاد و مادہ پرستی کا مغربی فتنہ جو اقوام مغرب کے سیاسی غلبہ اور علوم و فنون میں اُن کی بالاتری کی وجہ سے تمام عالم پر چھایا جا رہا ہے۔ اور داخلی و اندرونی فتنوں میں سیلئہ پنجاب مرزا غلام احمد قادیانی کی نبوت کا فتنہ!۔ ان دونوں فتنوں کی شدت احساس سے آپ یحییٰ رہتے تھے۔ اور ان کے مقابلہ اور امت کی ان سے حفاظت کرنے کے واسطے تیاری کرنے کیلئے آپ طلبہ کو بڑے درد کے ساتھ ترغیبیں دیتے تھے اور اس کے لئے درس کے علاوہ آپ مستقل تقریریں بھی کرتے تھے۔ بلکہ اُس زمانہ میں حضرت کی تقریروں کا موضوع عموماً یہی ہوتا تھا۔

**قادیانی فتنہ سراسر آپ کی غیر معمولی بھنبی** | خاص طور سے مؤخر الذکر قادیانی فتنہ کے بارہ میں آپ کی فکر اور بے چینی کا جو حال تھا

جن لوگوں نے دیکھا نہیں وہ اُس کا اندازہ نہیں کر سکتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عرب کے مختلف علاقوں میں مختلف شکلوں میں ارتداد کی جو وبا پھیلی تھی اور خاص کر سیلئہ کذاب کی جھوٹی نبوت پر ایمان لانے کا فتنہ جو اُس وقت ایک دم زور پکڑ گیا تھا اُس موقع پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غیر معمولی بھنبی

اور حرارتِ ایمانی کا ذکر جو روایات میں آتا ہے، حضرت استاذ قدس سرہؒ کا احوال میں بالکل اُس کی جھلک نظر آتی تھی اور اُس زمانہ میں حضرت اپنی اکثر تقریروں میں اُس فتنہ ارتداد کے زمانہ کے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے جوشِ ایمانی سے بھرے ہوئے خطبات اور کلمات اکثر دہرایا کرتے تھے۔ خاص طور سے حضرت صدیق اکبر کا وہ ایمان افروز جملہ جو آپ نے حضرت عمرؓ سے اُس وقت فرمایا تھا جب مرتدین کے خلاف جنگ کے بارہ میں مصلحت اندیشی سے کام لینے کا حضرت صدیق اکبر کو انھوں نے مشورہ دیا تھا۔

وہ جملہ کتب حدیث و سیر میں آج تک محفوظ ہے اور حضرت ابوبکر کے مقام صدیقیت کی شہادت لے رہا ہے۔ اس کے الفاظ جو حضرت استاذ اُس زمانہ میں اکثر دہرایا کرتے تھے یہ ہیں:-

”اجبار فی الجاہلیۃ و خوار فی الاسلام انما قدما تقطع الوحی و تم الدین  
اینقص و انا حی“

بہر حال قادیانی فتنہ کی فکر حضرت اُستاد کی سب سے بڑی فکر تھی اور اس معاملہ میں آپ کا حال وہ تھا جو اُن بندگانِ خدا کا ہوتا ہے جن سے اللہ تعالیٰ اپنا کوئی خاص کام لینا چاہتا ہے اور پھر اس کی فکر اور اُس کے لئے بے چینی اُن پر طاری کر دیتا ہے، ایک دفعہ حضرت استاذ نے قادیانیت سے متعلق اپنے تین خواب سُنائے تھے۔

۱۔ مطلب یہ ہے کہ تم جاہلیت میں تو بڑے سخت اور زور آور تھے اور آج اسلام کی حالت میں ایسی کمزوری اور نامردمی کی باتیں کہتے ہو۔ نبوت ختم ہو چکی۔ وحی کی آمد کا سلسلہ بند ہو چکا اور دین ہر طرح مکمل ہو گیا یہ نہیں ہو سکتا کہ میں دنیا میں زندہ رہوں اور دین میں قطع و برید ہو ۱۲

جو آپ نے دس دس سال کے فاصلہ سے دیکھے تھے۔ اپنی اس نالائقی پر آج سخت رنج و افسوس ہے کہ نہ کہیں ان کو نوٹ کیا اور نہ یاد رکھا۔ اجمالاً صرف اتنا یاد ہے کہ پہلا خواب آپ نے قیام دہلی کے زمانہ میں دیکھا تھا۔ دوسرا اُس سے ٹھیک دس سال کے بعد، اور تیسرا اُس کے ٹھیک دس سال بعد دیکھا تھا ان تینوں خوابوں میں آپ کو پنجاب کی اس متبنی کذاب کے فتنہ سے امت محمدیہ کے ایمان کی حفاظت کے لئے جدوجہد کی طرف توجہ دلائی گئی تھی اور اس راستہ میں اللہ تعالیٰ کی مدد کی بشارت تھی۔ مجھے اجمالاً اتنا ہی یاد رہ گیا ہے۔ حضرت نے ایک موقع پر پوری تفصیل سے یہ تینوں خواب سنائے تھے۔ شاید حضرت کے خدام اور تلامذہ میں سے کسی اور کو یاد ہوں۔

اس فتنہ کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے جو کام حضرت استاذ سے لئے اُن کا ذکر اچھی خاصی تفصیل کے ساتھ جناب مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اپنے ایک مستقل مضمون پر کر چکے ہیں۔ (جو غالباً اس مجموعہ مضامین میں بھی شامل ہو گا جس کے لئے یہ سطور یہ عاجز لکھ رہا ہے)۔ تاہم اس سلسلہ میں دو تین باتیں ذکر کرنے کو جی چاہتا ہے۔ (۱) قادیانی فتنہ کے ظہور نے جن مسائل اور مباحث پر گفتگو کا سلسلہ پیدا کر دیا ہے اُن میں دو مسئلے مختلف وجوہ و اسباب سے علمی طور پر کچھ مشکل ہیں یعنی ان میں لوگوں کے لئے مغالطہ کھانے کی گنجائش بہ نسبت دوسرے مسئلوں کے کچھ زیادہ ہے۔ ایک مسئلہ حیات مسیح علیہ السلام۔ اور دوسرا ایمان و کفر کے حدود کا مسئلہ۔

یہ دوسرا مسئلہ اگرچہ فی نفسہ مشکل نہیں ہے۔ بلکہ سیدھی سادی بات ہے۔ لیکن کچھ تو مسئلہ کے بعض پہلوؤں کی بعض مبہم اور غیر واضح تعبیروں نے اور کچھ تکفیر جیسے سنگین معاملہ میں بعض لوگوں کی بے احتیاطیوں نے مسئلہ کو اچھا خاصا مشکل بنا دیا ہے۔

اور اُس میں ایسی الجھنیں پیدا کر دی ہیں کہ بہت سے لوگ خواہ مخواہ اُس میں الجھ جاتے ہیں۔ حضرت استاذ نے ان دونوں مسئلوں کی طرف خود توجہ مبذول فرمائی۔ مسئلہ حیات مسیح پر پہلے ایک رسالہ ”عقیدۃ الاسلام فی حیوۃ عیسیٰ علیہ السلام“ لکھا اس کے بعد بطور اُس کے حواشی یا غمیمہ کے دوسرا رسالہ ”تحیۃ الاسلام“ تالیف فرمایا۔ یہ دونوں عربی زبان میں ہیں۔ اور جیسا کہ میں پہلے بھی کہیں عرض کر چکا ہوں کہ حضرت کا طرز فکر اور طرز بیان و استدلال متاخرین کا سا نہیں ہے جس کا سمجھنا ہم جیسوں کے لئے زیادہ آسان ہوتا ہے۔ بلکہ ائمہ متقدمین کا سا ہے اس لئے افسوس ہے کہ ہر عربی داں کے لئے بھی ان دونوں رسالوں کو پوری طرح سمجھ لینا آسان نہیں ہے۔ لیکن اس میں شبہ نہیں کہ جو سلیم القلب ان دونوں رسالوں کو سمجھ کر ٹپھلے۔ اس کو انشاء اللہ اس میں ذرہ برابر شبہ نہیں رہے گا کہ قرآن مجید کی قطعی شہادت قادیانیوں کے دعوئے ”مات مسیح“ کے خلاف ہے اور قادیانیوں کی طرف سے جو سیکڑوں بلکہ ہزاروں صفحات اس مسئلہ پر لکھے گئے ہیں اُن کی بنیاد یا لکھنے والوں کی جہالت پر ہے یا علمی خیانت اور دھوکہ بازی پر۔

جس سلسلہ یہ عاجز دار العلوم دیوبند میں دورۂ حدیث کا طالب علم تھا اسی سال ممالک عربیہ میں سے غالباً مصر کے ایک بڑے وسیع النظر عالم اور ممتاز فاضل جو مغربی علوم میں بھی خاص دستگاہ رکھتے تھے اور جرمنی میں ایک عرصہ تک ان کا قیام بھی رہا تھا دیوبند تشریف لائے تھے اور دارالعلوم میں چند روز قیام فرمایا تھا۔ اُن کی تشریف آوری کا باعث جیسا کہ اُس وقت سنا تھا صرف یہ ہوا تھا کہ حضرت استاذ کے رسالہ ”عقیدۃ الاسلام“ کا نسخہ کہیں اُن کی نظر سے گزرا۔ اُس کو دیکھنے

کے بعد انھوں نے ضروری سمجھا کہ اس علم کا آدمی اگر دنیا میں کہیں زندہ موجود ہے تو مجھے اُس سے ضرور ملنا چاہئے!

دوسرے مسئلہ کفر و اسلام کے حدود پر حضرت امین نے رسالہ "اکفار الملحدین فی شئی من ضروریات الدین" تالیف فرمایا۔ یہ بھی عربی میں ہے۔ اور ہر عربی داں کے لئے یہ بھی سہل الفہم نہیں ہے۔ لیکن کفر و اسلام کے حدود کی ایسی تقسیم غالباً اس سے پہلے نہیں ہوئی۔ اس کو سمجھ کر پڑھنے کے بعد اس میں کوئی شک و شبہ باقی نہیں رہتا کہ مرزا غلام احمد قادیانی نے نبوت کا دعویٰ کر کے اور اس کی امت نے اس کو نبی مان کے اپنے کو اسلام کے وسیع دائرہ سے اس طرح نکال لیا ہے کہ جو شخص محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوتے دین پر ایمان رکھتا ہو وہ اب کسی طرح ان لوگوں کو مسلمانوں میں شمار نہیں کر سکتا۔ اور اگر وہ قادیانیت سے اور قادیانیوں سے اچھی طرح واقف ہونے کے باوجود ایسا کرے گا تو اس کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوتے دین کے بعض اہم حصوں کی تکذیب یا آپ کی بعض واضح تعلیمات میں تحریف کرنی پڑے گی۔ اگرچہ وہ اپنی کج فہمی یا نادانی کی وجہ سے اپنی اس پوزیشن کو سمجھتا نہ ہو۔

"اکفار الملحدین" کا تعلق چونکہ کفر و اسلام کے مسئلہ سے تھا اور اس میں مرزا غلام احمد قادیانی اور اُس کی امت پر کفر کا حکم لگایا گیا تھا اور بلاشبہ یہ بہت اہم معاملہ تھا۔ اس لئے حضرت نے یہ مناسب سمجھا کہ اُس زمانہ کے دوسرے اکابر اور مشاہیر اہل علم کی آراء بھی اُس کے بارہ میں حاصل کی جائیں۔ چنانچہ کچھ اکابر اہل علم مثلاً حکیم الامت حضرت مولانا تھانوی، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری وغیرہ کی آراء تو پہلے ہی اڈیشن میں شامل کر دی گئی تھیں اور اس عاجز کے پاس اُسی اڈیشن کا نسخہ ہے

لیکن دوسرے حلقوں کے بعض علماء و افاضل کی رائیں اور تصدیقیں بعد میں حاصل ہوئی تھیں۔ مثلاً مولانا حبیب الرحمن خاں صاحب شروانی (صدر یار جنگ) مرحوم کے متعلق راقم سطور کو معلوم ہے کہ پہلے اڈیشن کی اشاعت کے کافی عرصہ بعد موصوف کی تصدیق موصول ہوئی تھی۔ مگر مجھے معلوم نہیں کہ بعد کے اڈیشنوں میں بعد والی وہ تصدیقات شامل ہوئیں یا نہیں۔ اگر نہیں شامل ہوئی ہیں اور کہیں محفوظ ہیں تو ان کو شامل ہونا چاہئے! الغرض قادیانی فتنہ کی غارت گری سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ایمان کی حفاظت کے سلسلہ میں ایک کام تو آپ نے یہ کیا کہ ان دو مسئلوں کو خود صاف کیا۔ لیکن چونکہ اُردو میں لکھنے کی حضرت کو عادت نہ تھی اس لئے مجبوراً یہ دونوں رسالے عربی میں لکھے اور اس امیر پر لکھے کہ خود علماء کے ذہن جب ان دونوں مشکل مسئلوں کو بارہ میں ان رسالوں سے صاف اور مطمئن ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ جن کو توفیق دے گا وہ ان کے مضامین کو حسب ضرورت اُردو وغیرہ دوسری زبانوں میں بھی منتقل کر دیں گے۔ ایک رسالہ آپ نے مسئلہ نبوت پر خاتم النبیین کے نام سے فارسی زبان میں بھی تحریر فرمایا اور یہ آپ نے خصوصیت سے اپنے وطن کشمیر کی ضرورت کو سامنے رکھ کر لکھا۔ کیونکہ وہاں کے جس طبقہ کو آپ سمجھانا چاہتے تھے اُس کے لئے آپ کے نزدیک فارسی زبان ہی اچھا ذریعہ بن سکتی تھی۔

(۲) ان رسالوں کے علاوہ آپ کی فکر اور بے چینی نے آپ کے تلامذہ کی ایک اچھی خاصی تعداد کو اس طرف متوجہ کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے اُن سے اس فتنہ کو انسداد میں مختلف شکلوں میں بہت کچھ کام لیا۔ جناب مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے جن مضمون

کا بھی اوپر میں نے تذکرہ کیا ہے اُس سے ناظرین کو اس کی کچھ تفصیل معلوم ہوگی۔

**سلوک و تصوف** | میں عرض کر چکا ہوں کہ علمی شغف و انہماک اور علمی کمال کا آپ پر اتنا غلبہ تھا کہ دوسرے تمام کمالات اور زندگی کے

دوسرے پہلو اُس کے نیچے بالکل دبے ہوئے تھے۔ چنانچہ آپ کی زندگی کا وہ بلند ترین پہلو بھی جس کو سلوک و تصوف سے تعبیر کرنا چاہئے۔ اس علمی کمال اور شغف علمی سے

دبا ہوا تھا۔ اسی وجہ سے بہت سے لوگ آپ کی زندگی کے اس بُرخ سے بالکل ناواقف ہیں۔ یہ عاجز بھی کچھ زیادہ واقف نہیں ہے۔ لیکن اجمالاً اتنا ضرور جانتا ہوں کہ اللہ

تعالیٰ نے آپ کو اس دولت سے بھی حصّہ وافر عطا فرمایا تھا۔ اور یقیناً آپ آراستہ باطن اصحاب احسان میں سے تھے۔ حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ سے مجاز بھی تھے۔

لیکن اس لائق کی باتیں کرنے کی عادت نہ تھی۔ البتہ ایک دفعہ ایک واقعہ سنایا۔ اور اُس سلسلہ میں جو کچھ جوش آگیا تو ایک آدھ بات ہم لوگوں کو ایسی بھی سنائی میرا گئی جس سے

کچھ سمجھا جاسکا کہ اس فضا میں بھی حضرت استاذ کی پرواز کتنی بلند ہے۔ جو واقعہ حضرت نے سنایا وہ یہ تھا:-

فرمایا کہ ایک دفعہ میں کشمیر سے یہاں کے لئے چلا۔ راستہ کی کافی مسافت گھوڑے پر سوار ہو کر طے کر نی پڑتی تھی۔ راستہ میں ایک صاحب کا ساتھ ہو گیا۔ یہ پنجاب کے

ایک مشہور پیر صاحب کے مرید تھے اور ان ہی کے پاس جا رہے تھے۔ یہ مجھ سے اپنے ان پیر صاحب کا اور اُن کے کمالات اور کرامات کا تذکرہ راستہ بھر کرتے رہے۔ انکی خواہش

اور ترغیب یہ تھی کہ میں بھی اُن پیر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوں۔ اور اتفاق سے وہ مقام میرے راستہ میں بھی پڑتا تھا۔ میں نے بھی ارادہ کر لیا۔ جب ہم دونوں پیر صاحب

کی خانقاہ پر پہنچے تو اُن صاحب نے مجھ سے کہا کہ نئے آدمیوں کو اندر حاضر ہونے کے لئے اجازت کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے میں پہلے جا کر آپ کے لئے اجازت لیلوں چنانچہ وہ اندر تشریف لے گئے اُن بزرگ نے اطلاع پا کر خود اپنے صاحبزادے کو مجھے لینے کے لئے بھیجا اور اکرام سے پیش آئے۔ خود ایک تخت پر بیٹھے ہوئے تھی باقی سب مریدین و طالبین نیچے فرش پر تھے مگر مجھے اصرار سے اپنے ساتھ تخت پر بٹھایا۔ کچھ باتیں ہوئیں اس کے بعد اپنے مریدین کی طرف متوجہ ہو گئے اور اپنے طریقہ پر اُن پر توجہ ڈالنی شروع کی اور اس کے اثر سے وہ بے ہوش ہو ہو کر لوٹنے اور ترنچ لگے میں یہ سب دیکھتا رہا۔ پھر میں نے کہا کہ میرا جی چاہتا ہے کہ اگر مجھ پر بھی یہ حالت طاری ہو سکے تو مجھ پر آپ توجہ فرمائیں۔ انھوں نے توجہ دینی شروع کی۔ اور میں اللہ تعالیٰ کے ایک اسم پاک کا مراقبہ کر کے بیٹھ گیا۔ بیچاروں نے بہت زور لگایا اور بہت محنت کی لیکن مجھ پر کچھ اثر نہیں ہوا۔ کچھ دیر کے بعد انھوں نے خود ہی فرمایا کہ آپ پر اثر نہیں پڑ سکتا۔

حضرت استاذ نے یہ واقعہ اتنا ہی نقل فرمایا اور اُس کے بعد ایک غیر معمولی جوش کے ساتھ فرمایا:-

”کچھ نہیں ہے لوگوں کو متاثر کرنے کے لئے ایک کہ شمشہ ہے اور کچھ مشکل بھی نہیں معمولی مشق سے ہر ایک کو حاصل ہو سکتا ہے۔ ان باتوں کا خدا رسیدگی سے کوئی تعلق نہیں۔“

پھر اُسی سلسلہ میں اور اُسی جوش کی حالت میں فرمایا:-

”اگر کوئی چاہے اور استعداد ہو تو انشاء اللہ تین دن میں یہ بات پیدا ہو سکتی



ہے کہ قلب سے اللہ اللہ کی آواز سنائی دینے لگے۔ لیکن یہ بھی کچھ نہیں اس

چیز تو بس احسانی کیفیت اور شریعت و سنت پر استقامت ہے۔“

اس ایک موقع کے سوا حضرت سے کبھی کوئی ایسی بات سننا اس عاجز کو یاد

نہیں جس سے حضرت کے اس باطنی کمال کا کچھ سراغ ہم کو ملا ہو۔

اپنے بعض اکابر سے خصوصی تاثر | جیسا کہ میں عرض بھی کر چکا ہوں سلوک و  
تصوف کے سلسلہ کی باتیں کرنے کی حضرت

استاذ کی عادت نہیں تھی۔ کم از کم اس عاجز کا علم و تجربہ تو یہی ہے۔ اسی لئے اس  
سلسلہ کے اپنے اکابر کے خاص احوال و واقعات یا ان کی زندگی کے خاص اس  
شعبہ کے متعلق اپنے تاثرات حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ سے سننے کا ہم نیاز مندوں  
کو کبھی شاذ و نادر ہی اتفاق ہوتا تھا۔ ایک ہی دفعہ کی یاد ہے درس ہی میں کسی  
سلسلہ میں فرمایا:-

”ہم یہاں آئے (یعنی کشمیر سے ہندوستان) تو دین حضرت گنگوہی کے یہاں

دیکھا۔ اُس کے بعد حضرت استاذ (یعنی حضرت شیخ الہند) اور حضرت لائے

پوری (یعنی حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب) کے یہاں دیکھا اور اب جو

دیکھنا چاہیے وہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب کے یہاں جا کر دیکھے۔“

اپنے سلسلہ کے ان اکابر کے علاوہ ہم عصر مشائخ میں سے دو اور بزرگوں کی

بارہ میں بھی حضرت استاذ کے بہت بلند کلمات اس عاجز کو یاد ہیں۔ ایک حضرت

مولانا حسین علی شاہ صاحب مجددی نقش بندی اور دوسرے حضرت مولانا احمد

خاں صاحب مجددی نقش بندی ان دونوں بزرگوں کے متعلق حضرت فرماتے تھے کہ

اس عصر میں نقشبندی سلوک کے امام ہیں۔

یہ دونوں بزرگ ضلع میانوالی کے تھے۔ دونوں کے وصال کو عرصہ ہو چکا ہے دونوں ایک ہی شیخ کے تربیت یافتہ اور مجاز تھے۔ لیکن بعض مسائل میں نقطہ نظر کے فرق کی وجہ سے درمیان میں کچھ بعد پیدا ہو گیا تھا۔ لیکن حضرت استاذ دونوں کو سلوک کا امام مانتے تھے۔ یہ عاجز بھی ان دونوں بزرگوں کی زیارت سے مشرف ہوا ہے۔ وللہ الحمد والمنة۔

بعض شمائل نبوی کی جھلک | اگرچہ شمائل و اخلاق میری اس تحریر کا موضوع نہیں ہے اور غالباً ان چیزوں پر کوئی اور صاحب مستقلاً لکھیں گے۔ لیکن یہاں پہنچ کر حضرت استاذ کی دو تین عادتیں ذکر کرنے کو بھی بے اختیار جی چاہتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو اخلاق و شمائل کتب حدیث میں روایت کئے گئے ہیں ان میں ایک یہ عادت مبارکہ بھی نقل کی گئی ہے کہ آپ بہت زیادہ خاموش رہتے تھے (گویا بلا ضرورت بولتے ہی نہ تھے) حدیث کے الفاظ ہیں: — کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طویل الصمت یہ عاجز عرض کرتا ہے کہ اس مبارک عادت کا جیسا کابل نمونہ حضرت استاذ کو دیکھا ایسا کوئی اور دیکھنا یا د نہیں۔ معلوم ہوتا تھا کہ اُن کو صرف علمی و دینی افادہ و استفادہ کے لئے اور ناگزیر ضروری باتوں ہی کے لئے زبان دی گئی ہے۔

اور اس خاموشی میں تنفس کی منضبط کیفیت اور ایک خاص نوعیت محسوس کرنے والے صاف محسوس کر لیتے تھے کہ پاس نفاس کو شغل میں برابر مشغول ہیں (لے حاشیہ بزرگوار)

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ میں صحابہ کرام ذکر فرماتے ہیں کہ :-

”مسکرا نے کی تو بہت زیادہ عادت تھی لیکن کھل کھل کر ہنستے کبھی نہیں دیکھا۔“  
بالکل یہی حال حضرت استاذ کا تھا۔

اس زمانہ میں غیبت کی بیماری کس قدر عام اور متعدی ہو گئی ہے اور اُس سو اور اُس کے اُڑتے ہوئے جراثیم سے محفوظ رہنا کتنا مشکل ہو گیا ہے اس کا اندازہ بہت سے حضرات کو شاید نہ ہو لیکن اس عاجز کو خوب ہے اور اس لئے میرا یقین ہے کہ اللہ کا جو بندہ اس دور میں غیبت سے محفوظ ہو وہ اللہ کی خاص حفاظت میں ہے اور یہ اس کی بڑی کرامت ہے۔

مگر حضرت استاذ قدس سرہ کو الحمد للہ دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے غیبت سوز بان کو ایسا محفوظ کیا تھا کہ کبھی اشارۂ کنایہ بھی غیبت کی قسم کی کوئی بات سننا یاد نہیں۔ بلکہ یہ یاد ہے کہ حضرت کے سامنے کسی نے غیبت کی قسم کی کوئی بات شروع کی اور حضرت نے فوراً روک دیا۔

حضرت استاذ کے متعلق بس یہی کچھ منتشر باتیں اس وقت اس مقالہ میں ذکر کے قابل یاد آئیں جو حوالہ قلم و قرطاس کر دی گئیں۔

(حاشیہ صفحہ گذشتہ) ۱۵ صوفیہ کے اشغال میں سے صرف پاس انفاس کے متعلق آپ کا خیال تھا کہ اس کی اصل حدیث و سنت سے کچھ معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے خود اپنا شغل بھی تھا اور رجوع کرنے والے نیاز مندوں کو تلقین بھی فرماتے تھے ۱۲

# اے کہ تو مجموعہ خوبی۔؟

از مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی ایم۔ اے

غزل اُس نے چھڑی مجھے ساز دینا      ذرا عسر رفتہ کو آواز دینا  
برادر عزیزم سید ازہر شاہ سلمہ نے حضرتنا الاستاذ العالم مولانا السید  
محمد انور شاہ انکشمیری رحمہ اللہ علیہ سے متعلق چند مضامین کا ایک مجموعہ بصورت  
کتاب چھاپنے کا ارادہ کیا ہے اور مجھے بھی اس بزم میں شرکت کو فرمائش کی ہے۔  
ارادہ خدا مبارک کرے۔ بہت نیک اور اچھا ہے۔ اور آنحضرتؐ کی طلب پر یہ چند  
سطریں بھی زیر تحریر ہیں۔ لیکن میری سمجھ میں نہیں آتا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی جو بھاری  
قرضہ اُن کے تلامذہ۔ ارباب حاشیہ اور عقیدت مندوں کے ذمہ حضرت مرحوم کے  
روز وفات سے اب تک برابر چلا آ رہا ہے۔ وہ سب تو کیا اُس کا عشرِ عشرت بھی ایک  
آدھ کتاب لکھ دینے سے کیونکر ادا ہو سکتا ہے؟

حضرت الاستاذ اپنی ذات سے چند در چند علمی کمالات و فضائل کے باعث  
ایک انجمن اور صحیح معنی میں اس شعر کا مصداق تھے۔

ولیس علی اللہ بمستنکر      ان یجمع العالم فی واحد

خود میرا اپنا حال یہ تھا کہ علمائے سلف کے شوقِ علم، وسعتِ مطالعہ و قوتِ حفظ

ذہانت غیر معمولی وسعت علم و عمیق نظر وغیرہ، علمی و ذہنی کمالات سے متعلق ایک دو نہیں سینکڑوں حیرت انگیز واقعات پڑھے تھے۔ میں ان کو پڑھتا تھا اور وہ میں خیال کرتا تھا کہ مورخین نے اپنی عام عادت کے مطابق رائی کو پہاڑ بنا کر پیش کر دیا ہے۔ ورنہ ایک انسان میں بیک وقت اتنے کمالات کیونکر جمع ہو سکتے ہیں۔ مدتوں مرغ پر یہی خیال مسلط رہا۔ لیکن جب حضرت شاہ صاحب کو بہت قریب سے دیکھا اور حضرت موصوف کی صحبت میں بیٹھ کر سمندر سے کچھ قطرے حاصل کرنے کی سعادت نصیب ہوئی تو اب معاً وہ پہلا خیال بدلا اور یقین ہو گیا کہ جب عالم اسلامی کے انتہائی دور زوال میں بھی دیوبند نامی ایک قصبہ کے اقلیٰ سے ایک ایسی شخصیت بلند ہو سکتی ہے جو حفظ حدیث میں حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی و قسطلانی۔ کتب قدیمہ کے علم و تجربہ میں حافظ ابن تیمیہ اور حافظ ابن قیم۔ علم معانی و بیان میں سعد الدین قضا زانی اور فخر خوارزم جارا اللہ زنجشیری بمنطق اور فلسفہ میں ملا محب اللہ بہاری اور صدر الدین شیرازی۔ عربی میں حافظ اور بدیع الزماں حمدانی کا اور فارسی شعرو سخن میں خاقانی و انوری کا ہمسایہ اور حریف و ہمسر ہو تو پھر یہ کیونکر مستعجب اور عقلاً محال ہو سکتا ہے کہ اسلام کے اور مسلمانوں کے دور شباب و ترقی میں ایسے علمائے عظام پیدا ہوئے ہوں جن کی نظیر مادی و گیتی کے بطن سے آج تک پیدا نہ ہوئی۔ گویا حضرت شاہ صاحب کو دیکھ کر اپنے علمائے سلف کی عظمت کا صحیح احساس پیدا ہوا اور پہلی مرتبہ محسوس ہوا کہ اتنے ائمہ سلف کی نسبت جو واقعات تاریخ کی کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں وہ بالعموم پردازی نہیں بلکہ واقعات کا اصل اور بے کم و کاست بیان ہے۔ ۵

جب تک کہ نہ دیکھا تھا قادیار کا عالم میں معتقدِ فتنہ محشر نہ ہوا تھا

اس بنا پر حضرت شاہ صاحب کا حق کسی درجہ میں اُسی وقت ادا ہو سکتا ہے جب کہ بن تنہا کوئی ایک شخص نہیں۔ بلکہ ایک مجلس کی شکل میں مختلف علوم و فنون کے ماہر چنپہ نما۔ ایک جگہ کیسو ہو کر بیٹھ جائیں اور وہ اپنے اپنے ذوق و استعداد کی مطابق حضرت شاہ صاحب کی تصنیفات و تالیفات۔ رسائل و مقالات کا گہری نظر سے مطالعہ کر کے یہ معلوم کریں کہ حضرت شاہ صاحب کا کس علم و فن میں صحیح مرتبہ و مقام کیا ہے اور اس علم و فن کے دوسرے ائمہ کے بالمقابل حضرت مرحوم کے امتیازات و مختصات کیا ہیں؟ حضرت شاہ صاحب کا اصل میں جو اُن کے لئے بقائے دوام اور حیات جاوید کا ضامن ہے وہ ہر علم و فن میں اُن کا یہی امتیاز و اختصاص ہے۔ اس بنا پر حضرت مرحوم کی کوئی سوانح عمری اُس وقت تک مکمل ہی نہیں ہو سکتی جب تک کہ اُس میں انھیں علمی امتیازات و مختصات پر کما حقہ روشنی ڈالی گئی ہو۔

حضرت الاستاذ کا یہی علمی جاہ و جلال تھا جس کے باعث بڑے بڑے فضلاء عصر جو مسلک و شریعت کے لحاظ سے حضرت الاستاذ سے کھلا ہوا اختلاف رکھتے تھے۔ حضرت سے جب کبھی دو چار ہوتے تھے تو ان کے لئے یہی علم و فضل کے اس سند نشین یگانہ کے سامنے سرِ اطاعت و حلقہ گجوشی خم کرنے کے سوا چارہ نہ رہتا تھا۔ علامہ سید رشید المصری قاہرہ کے نامی گرامی علمی و دینی ماہنامہ "الہندار" کے اڈیٹر تفسیر المنار اور مسیوں بلند پایہ علمی کتابوں کے نامور مصنف مفتی محمد عبدہ اور سید جمال الدین افغانی کے مخصوص صحبت یافتہ و جانشین خود عرب اور عربی کے بلند پایہ ادیب و انشا پرداز اور خطیب و مقرر۔ ان تمام اوصاف و کمالات کے باوجود عالم اسلام کی

جب اس نامور شخصیت نے دارالعلوم دیوبند کی مسجد میں حضرت الاستاذ کی تقریر عربی زبان میں سنی جو مسلسل دو گھنٹہ تک جاری رہی تھی اور جس کا اصل موضوع حدیث اور علمائے دیوبند تھا۔ تو یہ مصری عالم سرتاپا حیرت بنا ہوا تھا اور آخر اسے اعتراف کرنا پڑا کہ اگر ہندوستان کے سفر میں اسے مولانا سید محمد انور شاہ کی زیارت و ملاقات کا اور موصوف کی یہ تقریر سننے کا موقع نہ ملتا تو وہ سمجھتا کہ وہ ہندوستان کے سفر سے ہی داماں آیا ہے۔

علامہ ڈاکٹر سر محمد اقبال کو کون نہیں جانتا ایک نامور مشہور فلسفی شاعر ہونے کے علاوہ فلسفہ کے دقیق النظر عالم تھے۔ اور فلسفہ یونانی اور اسلامی بھی اور عہد حاضر کا فلسفہ مغرب بھی اس کے علاوہ اُن کا اسلامیات کا مطالبہ بھی وسیع تھا۔ لیکن اس کے باوجود انھوں نے برملا اعتراف کیا ہے کہ انھوں نے اپنا انگریزی زبان کے چھ لکچروں (Lectures) *The Reconstruction of Religious Thought in Islam* کے نام سے چھپے ہوئے اور بہت مشہور ہیں کی تیاری میں حضرت الاستاذ سے کافی مدد لی ہے۔ یہاں شاید اس واقعہ کا ذکر بے محل نہ ہوگا۔ کہ حضرت الاستاذ کا ایک منظوم رسالہ حدوث عالم کی بحث پر ہے۔ یہ رسالہ حجم میں تو بہت مختصر ہی ہے۔ لیکن سچ یہ ہے کہ اس مسئلہ (حدوث عالم) پر سارے قدیم و جدید فلسفہ کا عطر اور اُس پر تنقید ہے اور اس بنا پر رجب تک کوئی شخص فلسفہ کا اچھا اور مبصر عالم نہ ہو وہ اس رسالہ سے پورے طور پر نفع حاصل نہیں کر سکتا۔ یہ رسالہ چھپ کر آیا تو اُس کا ایک نسخہ حضرت الاستاذ نے ڈاکٹر صاحب مرحوم کے پاس بھی تحفہ ارسال فرمایا۔ ڈاکٹر صاحب جس ذوق اور جس استعداد کے بزرگ تھے اُس کے اعتبار سے اُن کے لئے کوئی تحفہ

اس چند ورقی رسالہ سے زیادہ قیمتی ہو نہیں سکتا تھا۔ بڑے خوش ہوئے اور پورا رسالہ بڑی توجہ اور غور و فکر کے ساتھ پڑھا۔ میں اُس زمانہ میں سلسلہ طالب علمی لاہور میں مقیم تھا اور گاہے گاہے ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر اُن کی علمی و ادبی مجلس سے لطف اندوز ہوتا تھا۔ ڈاکٹر صاحب کو معلوم تھا کہ مجھ کو حضرت شاہ صاحب کے ادنیٰ درجہ کے تلامذہ میں سے ہی ہونے کا شرف حاصل نہیں ہے۔ بلکہ اُس بارگاہِ علم و فضل میں شخصی تقرب و اختصاص کا مرتبہ بھی میسر ہے اس بنا پر میرے ساتھ کرم و شفقت بنیادگانہ کا معاملہ کرتے تھے۔ اور جب کبھی حاضر ہوتا گھنٹوں بڑی بڑی تکلفی اور سادگی کے ساتھ مختلف اسلامی مسائل پر گفتگو فرماتے تھے۔ اسی قسم کی ایک صحبت میں ایک مرتبہ فرمایا کہ میں تو مولانا انور شاہ صاحب کا رسالہ پڑھ کر دنگ رہ گیا ہوں کہ رات دن قال اللہ اور قال الرسول سے واسطہ رکھنے کے باوجود فلسفہ میں بھی اُن کو اس درجہ درک و بصیرت اور اُس کے مسائل پر اس قدر گہری نگاہ ہے کہ حدو عالم پر اس رسالہ میں انھوں نے جو کچھ لکھ دیا ہے حق یہ ہے کہ آج یورپ کا بڑے سے بڑا فلسفی بھی اس مسئلہ پر اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے وہ رسالہ میرے حوالہ کیا اور فرمایا کہ اس میں چار شعر ایسے ہیں جن کا مطلب میری سمجھ میں نہیں آیا۔ میں نے اُن پر نشان لگا دیا ہے۔ آپ اب دیوبند جائیں تو یہ نسخہ ساتھ لیتے جائیں اور شاہ صاحب سے ان اشعار کا مطلب دریافت کرتے آئیں۔ میں نے ڈاکٹر صاحب کے ارشاد کی تعمیل کی۔ دیوبند آکر وہ رسالہ حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں پیش کر کے ڈاکٹر صاحب کا پیغام پہنچایا۔ لیکن حضرت الاستاذ ذمہ جگو اُن اشعار کا مطلب سمجھانے کے بجائے یہی مناسب خیال فرمایا کہ ڈاکٹر صاحب کو



فارسی میں ایک طویل خط لکھیں اور اُسی میں اُن اشعار کا مطلب بھی تحریر فرمادیں۔  
یہ خط میں ہی دستی لے کر لاہور آیا اور ڈاکٹر صاحب کو پہنچا دیا۔

یہ حکیم الامت جس نے خود اپنے متعلق کہا تھا:۔ ۵

۱ کسی کشمکش میں گزریں مری زندگی کی راتیں کبھی سوز و ساز رومی کبھی سچ و تاب بازی  
اُس کے دل میں حضرت الامت کی کس درجہ عظمت تھی۔ اُس کا اندازہ اس سے  
ہو سکتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند میں اختلافات کے باعث جب حضرت الامت نے  
اپنے عہدہ صدرالاساتذہ سے استعفا دیا اور یہ خبر اخبارات میں چھپی تو اس کے چند  
روز بعد میں ایک دن ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ فرمانے لگے کہ آپ کا  
یاد دوسرے مسلمانوں کا جو بھی تاثر ہو۔ میں بہر حال شاہ صاحب کے استغفی کی خبر  
پڑھ کر بہت خوش ہوا ہوں میں نے بڑے تعجب سے عرض کیا ”کیا آپ کو دارالعلوم  
دیوبند کے نقصان کا کچھ ہال نہیں ہے؟“ فرمایا کیوں نہیں؟ مگر دارالعلوم کو تو  
صدرالمدیرین اور بھی مل جائیں گے اور یہ جگہ خالی نہ رہے گی۔ لیکن اسلام کیلئے اب  
جو کام میں شاہ صاحب سے لینا چاہتا ہوں اُس کو سوائے شاہ صاحب کے کوئی دوسرا  
انجام نہیں دے سکتا۔

اس کے بعد انھوں نے اس اجمال کی تفصیل یہ بیان کی کہ آج اسلام کی سب سے  
بڑی ضرورت فقہ کی جدید تدوین ہے جس میں زندگی کے اُن سینکڑوں ہزار مسائل  
کا صحیح اسلامی حل پیش کیا گیا ہو جن کو دنیا کے موجودہ قومی اور بین الاقوامی۔ سیاسی۔  
معاشی اور سماجی احوال و ظروف نے پیدا کر دیا ہے۔ مجھ کو پورا یقین ہے کہ اس کام کو  
میں اور شاہ صاحب دونوں مل کر ہی کر سکتے ہیں۔ ہم دونوں علاوہ اندر کوئی شخص سو وقت

عالم اسلام میں ایسا نظر نہیں آتا جو اس عظیم الشان ذمہ داری کا حامل ہو سکے پھر فرمایا ”یہ سائل کیا ہیں؟ اور ان کا حشر شپہ کہاں ہے؟ میں ایک عرصہ سے ان کا بڑی غور سے مطالعہ کر رہا ہوں۔ یہ سب مسائل میں شاہ صاحب کے سامنے پیش کر دینگا۔ اور ان کا صحیح اسلامی حل کیا ہے؟ یہ شاہ صاحب بتائیں گے اس طرح ہم دونوں کے اشتراک و تعاون سے فقہ جدید کی تدوین عمل میں آجائے گی۔“ چنانچہ باخبر اصحاب کو معلوم ہے کہ اسی جذبہ کے ماتحت ڈاکٹر صاحب مرحوم نے بڑی کوشش کی کہ کسی طرح شاہ صاحب دیوبند کی خدمت سے سبکدوش ہونے کے بعد لاہور تشریف لے آئیں۔ اور وہیں مقیم ہو جائیں۔ لیکن افسوس! حالات کچھ اس قسم کے تھے کہ ایسا نہ ہو سکا۔ اور حضرت شاہ صاحب لاہور کے بجائے ڈابھیل تشریف لے گئے جس کا ڈاکٹر صاحب کو واقعی بڑا ملال اور صدمہ ہوا۔

باخبر حضرات جانتے ہیں کہ پنجاب کے خصوصاً اور ہندوستان کے عموماً انگریزی تعلیم یافتہ طبقہ میں قادیانی فتنہ کی شرانگیزی و اسلام کشی کا جو احساس پایا جاتا ہے اُس میں بڑا دخل ڈاکٹر اقبال مرحوم کے اُس لکچر کا ہے جو ختم نبوت پر ہے اور ساتھ ہی اُس مقالہ کا ہے جو انگریزی میں قادیانی تحریک کے خلاف شائع ہوا تھا۔ لیکن یہ شاید بہت کم لوگوں کو معلوم ہو کہ ان دونوں تحریروں کا اصل باعث حضرتنا الاستاذ مولانا سید محمد انور شاہ ہی تھے۔

ایک مرتبہ حضرت شاہ صاحب انجن خدام الدین کے کسی سالانہ اجتماع میں خیریت کی غرض سے لاہور تشریف لے گئے تو ڈاکٹر صاحب ملاقات کے لئے حضرت موصوف کے قیام گاہ پر آئے اور پھر ایک دن اپنے ہاں رات کے کھانے پر مدعو کیا۔ دعوت کا

صرف ایک بہانہ تھا۔ ورنہ اصل مقصد علمی استفادہ تھا۔ چنانچہ کھانے سے فراغت کے بعد ڈاکٹر صاحب نے ختم نبوت اور قتل مرتد کا مسئلہ چھیڑ دیا جس پر کامل دوڑھائی گھنٹہ تک گفتگو رہی۔ ڈاکٹر صاحب کی عادت یہ تھی کہ جب وہ کسی اسلامی مسئلہ پر کسی بڑے عالم سے گفتگو کرتے تھے تو بالکل ایک طالب علمانہ انداز سے کرتے تھے۔ مسئلہ کے ایک ایک پہلو کو سامنے لاتے اور اُس پر اپنے شکوک و شبہات بے تکلفانہ بیان کر دیتے۔ چنانچہ اب اس وقت بھی انھوں نے ایسا ہی کیا۔ حضرت شاہ صاحب نے ڈاکٹر صاحب کے بیان کردہ شکوک و شبہات اور ایرادات و اعتراضات کو بڑے صبر و سکون کے ساتھ سنا اور اُس کے بعد ایک ایسی جامع اور مدلل تقریر کی کہ ڈاکٹر صاحب کو ان دو مسئلوں پر اطمینان کئی ہو گیا اور جو کچھ غلطی اُن کے دل میں تھی وہ جاتی رہی۔ اور اس کے بعد ہی انھوں نے ختم نبوت پر وہ لکچر تیار کیا کہ جو اُن کے چھ لکچروں کا مجموعہ میں شامل ہے اور قادیانی تحریک پر وہ ہنگامہ آفریں مقالہ سپرد قلم فرمایا جس نے انگریزی اخبارات میں شائع ہو کر پنجاب کی فضا میں تلاطم برپا کر دیا تھا۔

بہر حال یہ دو تین واقعات صرف اس غرض سے لکھے گئے ہیں کہ جن لوگوں کو براہ راست یا تصنیفات و تالیفات کے ذریعہ حضرت الاستاذ کے بھرنا پیدا کننا علم کو جُرحہ نوشی کا موقع نہیں ملا۔ وہ ایک جوہر گر انما یہ کی قدر و قیمت کا اندازہ اسی سے کر سکیں کہ دنیا کے جوہریوں کی رائے اس کے متعلق کیا تھی!

قدرت نے حضرت الاستاذ کو جس طرح اقلیم علم کی تاجدار عطا فرمائی تھی اسی طرح جسمانی ہیئت، ذیل ڈول، قد و قامت اور

**شکل و صورت**

شکل و صورت میں بھی ایک خاص امتیاز عطا فرمایا تھا۔ مجھ کو ہندوستان، مصر و جبازہ

اور دوسرے مالک عربیہ کے بڑے بڑے علماء اور مشائخ کو دیکھنے کا موقع ملا ہے۔ لیکن جو وجاہت جو وقار و متانت جو دل کشی اور جاذبیت میں نے حضرت الاستاذ میں پائی وہ کہیں کسی اور جگہ نظر نہیں آئی۔ ہزار علماء میں بھی بیٹھتے تو سب سے ہی الگ اور سب سے ہی نمایاں رہتے۔ دیکھنے والوں کی نگاہ ادھر ادھر گھومنے کے بعد وہیں پر جا کر ٹھہرتی اور پھر جیتی تو اس طرح کہ وہاں سے مٹنے کا نام نہ لیتی۔ کشمیر النسل تھے اس لئے خوب کھل ہوا سپید رنگ۔ کشیدہ و دراز قامت۔ چوڑا چکلا سینہ۔ دوہرا اور گداز جسم۔ بڑی بڑی مگر سیلی اور شرمیلی آنکھیں۔ کشادہ و فراخ پیشانی۔ طویل مگر سوتواں بینی۔ بڑے بڑے کان۔ پر گوشت اور فرہ چہرہ۔ ابرشیم اور حریر کی مانند نرم و سبک جلد۔ چلتے تھے تو معلوم ہوتا تھا کہ علم کا ایک کوہ گر اس سبک گامی کر رہا ہے بیٹھتے تھے تو محسوس ہوتا تھا کہ علم و فضل کا ایک آفتاب نظام شمس سے وابستہ ستاروں کو اپنے ارد گرد لیکر بیٹھ گیا ہے۔ وہ کبھی سفید اور کبھی سبز سر پر عمامہ اور وہ قامت بالا پر سبز قبا! دیکھنے والے ڈر ڈر کے دیکھتے تھے کہ کہیں نظر نہ لگ جائے کہ فرمان نبوی ہے العین حق۔

غرض کوئی ایک ادا ہو تو اُس کا ذکر کیجئے۔ کوئی ایک خوبی ہو تو اُس کو بیان کیا جائے۔ جہاں عالم یہ ہو کہ :- ۵

زفر قیام قدم ہر کجا کہ می نگرم !! کرمہ دامن دل میکش کہ بایا خواست

وہاں خاموشی کو ہی ترجمانی دل کا منصب تفویض کر دینے کے سوا اور کیا

چارہ ہے۔

لطف طبع | اسی حسن و جمال ظاہری و باطنی کے باعث طبیعت میں لطافت بھی بہت زیادہ تھی۔ بہت صاف اور اجلے کپڑے پہنتے تھے۔ غذا میں

بھی روٹی، گوشت وغیرہ جیسی چیزیں رغبت سے نہیں کھاتے تھے۔ البتہ تازہ پھلوں اور طیور کے عاشق تھے۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ بیس سال میری زندگی میں ایسے گزری ہیں۔ کہ میں نے پرندوں کے علاوہ کوئی اور دوسرا گوشت کھایا ہی نہیں۔ ۱۲۷۸ء میں حضرت الاستاذ اپنی جماعت کے ساتھ جس میں حضرت الاستاذ مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا سید سراج احمد صاحب رشیدی، مولانا محمد حفظ الرحمن سیوہاروی، مولانا بدر عالم مولانا عتیق الرحمن عثمانی اور مولانا محمد ادریس سکروڈوی شامل تھے۔ راقم الحروف کی شادی میں شرکت فرمانے کے لئے آگرہ تشریف لائے (چنانچہ اس خاکسار کو یہ شرف بھی حاصل ہے کہ نکاح حضرت الاستاذ ہی نے پڑھا تھا) تو اگرچہ والد صاحب قبلہ مرحوم نے اس جماعت مقدسہ کی ضیافت کے لئے ایک اعلیٰ درجہ کے باورچی کا الگ انتظام کر دیا تھا، جو دونوں وقت عمدہ قسم کے کھانے تیار کرتا تھا۔ لیکن اگرہ کے نواح میں ایک مقام ہے متو۔ یہاں کے خربوزے مشہور ہیں۔ اتفاق سے یہ موسم انھیں خربوزوں کی فصل کا تھا۔ حضرت شاہ صاحب نے پہلی مرتبہ ایک خربوزہ کھلیا تو بے حد پسند آیا اور والد صاحب سے فرمایا بس ڈاکٹر صاحب! اگر آپ میسری خاطر تواضع کرنی چاہتے ہیں تو سن لیجئے۔ مجھ کو آپ کی بریانی، قورمہ اور کوفتوں وغیرہ سے کوئی غرض نہیں۔ آپ میرے لئے تو یہ انتظام کیجئے کہ متو کے خربوزوں کا ایک ٹوکرو ہر وقت بھرا ہوا میرے پاس رکھا رہے اور ساتھ ہی ایک چھری ددلیٹیں اور ایک طشت اور ایک بالٹی یہ چیزیں بھی رکھی رہیں تاکہ میں جس وقت اور جس قدر بھی کھانا چاہوں کھا سکوں! والد صاحب قبلہ نے اس ارشاد کی تعمیل کی۔ اور پھر تو حضرت الاستاذ کا حال یہ تھا کہ کھانا برائے نام کھاتے تھے اور شکم سیری خربوزوں سے

کرتے تھے۔ مجھے ہوئے مرغ کے بھی بڑے قدرداں تھے۔ چنانچہ ڈابھیل میں ہم نے دیکھا ہے کہ خونی بوا سیر کے شدید دورے پڑ رہے ہیں چہرہ بالکل زرد ہو گیا ہے۔ لیکن اس عالم میں بھی ناظم مطبخ کو ہدایت ہے تو یہی کہ کھانا ہوا مرغ تیار کیا جائے۔ ہم خدام ہر چند بڑے ادب سے عرض کرتے کہ بوا سیر کے دودھ کی حالت میں تو مرغ نقصان کرے گا۔ مگر نہ مانتے۔ اور ایسے موقع کے لئے حضرت کا ایک خاص جملہ تھا جو فرمایا کرتے تھے اور وہ یہ کہ طبیعت بہترین حاکم ہے۔ "یعنی طبیعت جب کسی چیز کو قبول کر رہی ہے تو وہ نقصان نہ پہنچائے گی۔"

**اخلاق** | علم و فضل میں اللہ تعالیٰ نے جو سرطندی و سرفرازی عطا فرمائی تھی اُسی کے تناسب سے اخلاق بھی نہایت بلند اور پاکیزہ تھے۔ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ کوئی سائل حضرت الاستاذ کے پاس آیا ہو اور وہ نامراد گیا ہو۔ عیدب میں اس وقت جو کچھ ہوتا، روپیہ ہو یا اٹھنی سائل کے حوالہ کر دیتے۔ ایسی بات کہنوسے احتراز فرماتے تھے جس سے کسی کی دل آزاری ہو۔ ایک مرتبہ امرتسر تشریف لے گئے۔ وہاں کے ایک نامی گرامی بیرسٹر صاحب بھی بر بنائے عقیدت خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ بیرسٹر صاحب ڈاڑھی مونچھ صاف رکھتے تھے اس لئے حضرت الاستاذ کے سامنے بیٹھے ہوئے شرمندگی سی محسوس کر رہے تھے۔ اور بچنے بچنے سے بیٹھے ہوئے تھے۔ حضرت الاستاذ نے اُن کی یہ دلی کیفیت بھانپ لی۔ اور فرمایا "بیرسٹر صاحب! آپ کیوں خواہ مخواہ شرمندہ ہو رہے ہیں! ہم دونوں کا فعل اگرچہ مختلف ہے۔ لیکن غرض و غایت دونوں کی ایک ہی ہے۔ یعنی دنیا کمانا! میں اگر مولوی ہو کر ڈاڑھی نہ رکھوں تو مجھے کوئی روٹی نہ ملے۔ اسی طرح اگر آپ بیرسٹر ہو کر ڈاڑھی صاف نہ کرائیں

تو ہر شخص کہے گا کہ او بے ان کو بیرسٹر کس نے بنایا۔ یہ تو ملاجی ہیں تو پھر آپ کو بھی بھڑی کے نام کی روٹی نہ ملے۔ پس جب ہم دونوں کی غرض ایک ہی ہے تو محض اختلاف فعل پر آپ کیوں شرمندہ ہوں۔

مزاح لطافتِ طبع کی نشانی ہوتی ہے۔ حضرت شاہ صاحب بھی گلے گلے گئے۔  
**مزاح** بہت لطیف قسم کا مزاح فرماتے تھے۔

ایک واقعہ لکھتا ہوں جس سے اندازہ ہو گا کہ حضرت الاستاذ کو مزاح کے ساتھ ساتھ چھوٹوں کی دلجوئی اور اُن کی دلدہی کا کس قدر خیال رہتا تھا۔ اوپر گزر چکا ہے کہ حضرت الاستاذ میری شادی میں شریک ہوئے اور حضرت نے ہی میرا نکاح پڑھا تھا۔ یہ ہینہ مئی کا تھا۔ جو آگرہ کے لئے بہت ہی شدید اور انتہائی سخت موسم ہے۔ بارات کو اعتماد پورہ جو آگرہ سے تین چار اسٹیشنوں کے فاصلہ پر ہے۔ وہاں جانا تھا۔ ریل کے اوقات کی مجبوری کی وجہ سے دوپہر کو تقریباً دو ڈھائی بجے کے قریب ہم لوگ آگرہ سے روانہ ہوئے اور ایک ڈیڑھ گھنٹہ کے بعد اعتماد پور کے اسٹیشن پر پہنچ گئے۔ مگر منزل ابھی دو میل دور تھی۔ اسٹیشن سے قیام گاہ تک جانے کے لئے اُس نواح کی مخصوص اور سخت تکلیف دہ سواری یعنی یکہ میں بیٹھنا تھا پھر اس پر لطف یہ کہ راستہ نہایت ناہموار جگہ جگہ گڈھے اور نشیب و فراز وہ کہ لالان با گرمی اپنے شباب پر۔ نتیجہ یہ ہوا کہ یہ قافلہ کیوں پر سوار ہو کر اسٹیشن سے شہر کی جانب روانہ ہوا تو راستہ کی ناہمواری اور گڈھوں کی فراوانی کے باعث بُرا حال ہو ہو گیا حضرت شاہ صاحب ٹھیرے ایک نہایت ہی لطیف اور نازک مزاج بزرگ تھوڑی دیر چلنے کے بعد ہی یکہ رکوایا اور پاپادہ ہو گئے چلچلاتی دھوپ پڑ رہی اور لوہاں ہی ہے

چاروں طرف سے مٹی کے تودے ہیں کہ فضا میں گشت لگاتے پھر رہے ہیں۔ اور اسی عالم میں حضرت شاہ صاحب منہ اور کانوں کو رومال پیٹے ہوئے حسبنا اللہ و نفعہ الوکیل پڑھتے ہوئے قدم بڑھائے اعتماد پور کی آبادی کی طرف چلے جا رہے ہیں آخر خدا خدا کر کے مقام آیا۔ ایک بڑے مکان میں انتظام تھا وہاں ہم لوگوں کو پہنچا دیا گیا۔ یہاں لوگ پہلے سے موجود تھے۔ کوئی پنکھالے کر دوڑا۔ اور کوئی پانی سے بھرا ٹوٹلے کر آیا کہ سخت گرمی میں چل کر آئے ہیں۔ ذرا منہ ہاتھ دھو کر ٹھنڈے ہو لیجئے حضرت شاہ صاحب کو صدر مجلس میں ایک قالین پر بٹھادیا گیا اور دو تین آدمی بڑے بڑے پنکھے لیکر جھلنے کھڑے ہو گئے۔ جب ذرا پسینہ خشک ہو گیا اور دم میں دم آگیا تو دودھ کے شربت کا ایک بھرا ہوا گلاس میں خود لے کر حضرت الاستاذ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میں آنے کو آ تو گیا۔ ذرا نہ حق یہ ہے کہ شرم کے مارے نگاہ نہیں اٹھتی تھی۔ کہ میری وجہ سے مولانا شبیر احمد صاحب اور دوسرے حضرات کو عموماً اور حضرت الاستاذ کو خصوصاً کس قدر شدید تکلیف پہنچی ہے۔ اسی قسم کے خیالات اور احساسِ ندامت و شرمندگی تھا جن سے میں اُس وقت دوچار ہو رہا تھا۔ اسی عالم میں دودھ کی شربت کا گلاس حضرت الاستاذ کی طرف بڑھایا۔ حضرت میرے چہرے بشرب سے سمجھ گڑ۔ گلاس میرے ہاتھ سے لے لیا اور خوش مزاجی کے ساتھ فرمایا:-

الایا ایھا الساقی اذ نہک سادنا دلھا۔

پھر ایک دو گھونٹ لینے کے بعد میری طرف دیکھ کر ذرا ہنسنے فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا:-

اور مولوی صاحب "کہ عشق آساں نمود اول ولے افتاد مشکھا"



اللہ اکبر کیا اخلاق تھے؟ ایک عجیب و غریب مایہ کی کسی دلجوئی و دلدہی تھی! ایک بنہ گنہگار و صحیح دہر پر کسی بزرگانہ شفقت کہ مسکراتے ہوئے متوجہ کر کے ایک خاص انداز سے حضرت حافظ شیرازی کا یہ مصرعہ دوم پڑھاتا تھا کہ میری ساری ندامت و شرمندگی اُسی وقت کا فور ہو گئی اور پھر حضرت شاہ صاحب نے اپنی کسی بات سے یہ قطعاً محسوس نہیں ہونے دیا کہ سفر کی شدید صعوبتوں کی وجہ سے حضرت کے دل پر ناگواری کا کوئی بھی اثر ہے۔

**خودداری** | عام اخلاق و فضائل کے ساتھ حضرت میں خودداری بھی انتہا درجہ کی تھی۔ ہرار کے قضیہ کے سلسلہ میں نظام حیدر آباد دہلی میں آئے ہوئے تھے کہ نظام کی خواہش پر حضرت شاہ صاحب بھی دیوبند سے دہلی تشریف لائے اور ایک وقت مقررہ پر نظام کی قیام گاہ پر پہنچے۔ خبر ہوتے ہی نظام نے اندر بلایا لیکن حضرت شاہ صاحب پہنچے تو عام آداب و شرائط کا لحاظ اور نہ کسی شاہی دستور و آئین کی پابندی۔ رو برو ہوتے ہی شاہ صاحب نے پیش قدمی کی اور خالص اسلامی طریقہ پر السلام علیکم کہا۔ نظام پیشوائی کے لئے آگے بڑھے اور وعلیکم السلام کہہ کر شاہ صاحب کا ہاتھ پکڑا ایک کرسی پر بے جا کھڑکھا دیا۔ اس کے بعد جو گفتگو ہوئی وہ زیادہ تر دائرۃ المعارف کے کام سے ہی متعلق تھی۔ حضرت شاہ صاحب نے حدیث کی چند اہم کتابوں اور ان کے قلمی نسخوں کا ذکر کر کے فرمایا کہ اگر آپ ان کو بھی حاصل کر کے دائرۃ المعارف کی طرف سے شائع کر دیں تو بے شبہ علم حدیث کی اور اس کو واسطہ سے اسلام کی یہ بڑی عظیم الشان خدمت ہوگی۔ اُس زمانہ میں دیوبند ہی ایک ہفتہ وار اخبار ہمارا نکلتا تھا جو دارالعلوم دیوبند کی اصلاح طلب جماعت کی ترجمانی

کرتا تھا۔ اس کے اڈیٹر نے اس ملاقات کی خبر چھپنے کا ارادہ کیا تو عام ذہیوں کے مطابق ”بارگاہ خسروی میں حضرت علامہ کشمیری کی باریابی“ یا اسی منہوم کی کوئی اور عبارت بطور عنوان خبر لکھی۔ اتفاق سے اخبار ابھی چھپا نہیں تھا کہ حضرت شاہ صاحب کو اس عنوان کی اطلاع ہو گئی تو حد درجہ بہیم اور خفا ہوئے اور فرمایا کہ ”میں ہرچیز ایک مردبے مایہ و بے بضاعت ہوں لیکن اتنا منکسر المزاج بھی نہیں کہ یہ عنوان گوارا کروں کیسی بارگاہ خسروی اور کسی اُس میں باریابی؟ صاف لکھتے کہ نظام اور انور شاہ کی ملاقات۔“

ایک مرتبہ حیدرآباد کے مولوی نواب فیض الدین صاحب ایڈوکیٹ نے حضرت شاہ صاحب کو اپنی لڑکی کی شادی میں بلایا۔ چونکہ نواب صاحب اور اُن کے خاندان کو علمائے دیوبند کے ساتھ قدیم رابطہ اور قلبی علاقہ تھا۔ اس لئے شاہ صاحب حیدرآباد تشریف لے گئے۔ دورانِ قیام میں بعض لوگوں نے چاہا کہ حضرت شاہ صاحب اور نظام کی ملاقات ہو جائے۔ حضرت کو اس کی اطلاع ہوئی تو فرمایا ”مجھ کو ملنے میں عذر نہیں ہے۔ لیکن اس سفر میں نہیں ملوں گا۔ کیونکہ اس سفر کا مقصد نواب صاحب کی سچی کی تقریب میں شرکت تھا۔ اور بس! اور میں اس مقصد کو خالص ہی رکھنا چاہتا ہوں۔“ چنانچہ ہر چند لوگوں نے کوشش کی اور ادھر نظام کا بھی ایسا تھا مگر شاہ صاحب کسی طرح رضامند نہیں ہوئے۔

اسی قیام حیدرآباد کے زمانہ کا واقعہ ہے جو مجھ کو میرے ماموں قاضی ملہور الحسن صاحب ناظم سیو ہاروی نے سنایا تھا۔ موصوف اُس زمانہ میں مستقل نواب فیض الدین صاحب کے مکان پر ہی رہتے تھے۔ ماموں کہتے تھے کہ شاہ صاحب کے قیام

کے دنوں میں ایک روز سر اکبر حیدری کا ٹیلیفون آیا کہ میں مولانا انور شاہ صاحب سے ملنا چاہتا ہوں۔ شاہ صاحب کو یہ پیغام پہونچا یا گیا تو فرمایا میں تو یہیں ہوں بھی کہیں جانا نہیں۔ حیدری صاحب آنا چاہتے ہیں تو آجائیں۔ حیدری صاحب کو یہ پیغام پہونچا تو انھوں نے پھر ٹیلیفون پر کہا کہ بہت اچھا میں حاضر ہوتا ہوں۔ لیکن ایک شرط ہے وہ یہ کہ میرے پہونچنے پر شاہ صاحب کے پاس کچھ لوگ بیٹھے ہوں تو ان کو اٹھا دیا جائے میں تنہائی میں شاہ صاحب سے گفتگو کرنا چاہتا ہوں۔ حضرت الاستاذ کو حیدری صاحب کا یہ پیغام پہونچا یا گیا تو فوراً ارشاد فرمایا یہ ناممکن ہے کہ میں حیدری صاحب سے باتیں کرنے کے لئے حاضرین مجلس کو چھوڑ کر الگ جا بیٹھوں یا ان لوگوں سے میں کہوں کہ چلے جائیں۔

حضرت شاہ صاحب طبعاً بڑے حلیم اور بردبار تھے۔ اسلامی غیرت و حیثیت | لیکن اسلامی اور دینی معاملات میں وہ کسی طرح کے

تہاد و تکاسل یا غفلت شعاری کو گوارا نہیں کر سکتے تھے۔ ایک مرتبہ ڈابھیل سو دیوبند تشریف لے جا رہے تھے۔ میں اُس زمانہ میں مدرسہ فقہوری دہلی میں محسوس تھا۔ حضرت کو دہلی سے اسٹیشن پر دیوبند کے لئے گاڑی بدلنی پڑتی تھی۔ اور کئی گھنٹہ وہاں قیام کرنا پڑتا تھا۔ اس فرصت کو غنیمت جان کر میں چند احباب کے ساتھ اسٹیشن پہونچ گیا اور جب تک دیوبند والی گاڑی چھوٹ نہیں گئی اسٹیشن پر حضرت الاستاذ کے ساتھ ہی رہا۔ اس موقع پر دورانِ گفتگو میں حضرت الاستاذ کو معلوم ہوا کہ ابھی حال میں دہلی میں قادیانیوں کا ایک جلسہ تین دن تک ہوتا رہا۔ جس میں ہر قسم کی تقریریں کی گئیں۔ لیکن علمائے اسلام میں سے کسی شخص نے قادیانیوں کے

جلسہ میں پہنچ کر اُن کو مناظرہ کی دعوت نہیں دی۔ قادیانی فتنہ کا استیصال حضرت شاہ صاحب کے دل کو لگا ہوا تھا۔ یہ سنکر بھی انھیں بے حد صدمہ ہوا۔ اور خصوصاً اس بنا پر کہ دہلی میں دیوبند کے پڑھے ہوئے بیسیوں علماء موجود ہیں۔ لیکن اس کے باوجود قادیانی تین دن تک اطمینان سے اپنا جلسہ کر گئے اور کسی عالم دین کو یہ توفیق نہیں ہوئی کہ تقریر آیا تحریراً مسلمانوں کو اس فتنہ کی ہلاکت انگیزی سے باخبر کر دیتا۔ اُس مجمع میں غالباً میں ہی ایسا شخص تھا جو حضرت الاستاذ کی توجہات عالیہ کا مرکز بنا ہوا تھا۔ مجھ سے خطاب کرتے ہوئے فرمانے لگے۔ ”مولوی صاحب! کسی شریف آدمی کی توہین گالی سننے سے ہی نہیں ہوتی۔ بلکہ اگر وہ کوئی اپوزیٹ مرتبہ سے گرا ہوا کام کرے تو اُس سے بھی اُس کی توہین ایسی ہی ہوتی ہے جیسی کہ گالی وغیرہ سے۔“

اس پر ایک واقعہ سنایا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں ایک مقبول اور باعزت شخص نے ایک شاعر سبرقان نامی کے خلاف شکایت کی کہ اُس نے ایک شعر میں اُس کی بڑی شہید جوگی ہے۔ حضرت عمرؓ نے شاعر سے جواب طلب کیا تو اُس نے کہا ”امیر المومنین! میں نے تو اُس کی مدح کی ہے نہ کہ مذمت۔ چنانچہ دیکھنے میں کہتا ہوں:-“

دع المکادم لا ترحل لبغیتھا      اقع فأنک انت اطاعم الکاسی

ترجمہ:- ”تو چھوڑ بزرگیوں اور بڑی طاقتوں کو۔ مت سفر کر اُن کی طلب میں۔ تو بیٹھا بھی رہ اپنے گھر کے اندر) کیونکہ تو کھانے والا بھی ہے اور پینے والا بھی“ اشار اللہ خوب کھاتا پیتا آدمی ہے۔

حضرت عمرؓ نے یہ شعر سنا تو فرمایا استغاثہ بالکل صحیح ہے۔ درحقیقت ایک



# حضرت امام العصر شاہ صاحب رحمہ اللہ

## اور ان کی تصانیف

از مولانا محمد یوسف صاحب بنوری

علمی دنیا کی تاریخ میں یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ کسی شخص کے ذاتی کمالات و علوم کے لئے بہ ضروری نہیں کہ دنیا ان کے کمالات سے واقف بھی ہو جائے، اللہ تعالیٰ کی اس عظیم مخلوق میں اور اللہ تعالیٰ کی اس وسیع سر زمین میں کتنی ایسی ہستیاں گزری ہوں گی جن کا صحیح علم اور ان کی علمی گہرائیوں کا صحیح اندازہ کسی کو نہ ہوا ہو۔

اور یہ بھی ایک مسلم امر ہے کہ کوئی شخص تصانیف کے محض عددی کمیت و کثرت کی بنا پر علامہ عصر بن جائے ایسا نہیں ہو سکتا۔ علماء اسلام کے علمی سمندر میں کثرت سے ایسی بیش بہا موتی موجود ہیں جو کبھی کسی تاج مرصع کی زینت نہیں بنے قدرت کے معدنی کائنات میں ایسے بے بہا جواہرات موجود ہیں کہ ”کوہ نور“ نافی ہیری اور اس کی چمک و تابانی کے سامنے ماند پڑ جائیں۔ و ان من شیئ الا عندنا

خزائنہ وما ننزلہ الا بقدر معلوم (حر-۲۱)

حافظ حدیث امام تقی الدین ابن دقیق العید رحمہ اللہ جیسے محقق عصر جن کے متعلق حضرت شاہ عبد العزیز دہلوی فرماتے ہیں کہ امت محمدیہ میں ایسا دقیق نظر محدث نہیں گذرا۔ اگر ان کی کتاب ”احکام الاحکام“ یا ”کتاب الامام“ تشریح الامام کی ناتمام نقول کتابوں میں نقل نہ ہوتیں تو شاید موجودہ نسل کو ان کے کمالات کا کچھ علم بھی نہ ہوتا۔

کیا کوئی یہ گمان کر سکتا ہے کہ شیخ جلال الدین سیوطی مصری اپنی کثرت مصنفات کی وجہ سے ابن دقیق العید جیسے محقق روزگار سے سبقت لے جائیں گے؟  
بسا اوقات دفتر تاسیخ کی درق گردانی سے بھی اس کا پورا اندازہ لگانا مشکل ہوتا ہے۔ معاصرین فیض یافتہ، اور چشم دید کمالات کے مشاہدہ کرنے والوں کو جن علمی حقائق کا انکشاف ہوتا ہے۔ ان کے مؤلفات کے صفحات پڑھنے والوں کو پورا احساس بے حد شکل ہے۔ پھر قدرت کا عجیب نظام ہے کہ علماء امت اور ارباب ولایت کے مزاج بھی اتنے مختلف ہیں کہ عقل نارسا حیران رہتی ہے۔ کوئی دینی خدمت۔ تعلیم و ارشاد، افادہ و افاضہ کے پیش نظر تالیف و تصنیف میں مشغول نظر آتا ہے، کوئی اصلاح و تربیت کے حرص کی خاطر حلقہ صحبت و استفادہ کو وسیع کرنے کی فکر میں مصروف ہے۔ کوئی اللہ تعالیٰ کا بندہ خمول پسندی و تواضع و شہرت سے نفرت کی بناء پر گم نامی کو اپنا شیوہ امتیاز بنا لے ہوئے ہے۔ نہ نظام قدرت کے عجائبات کی انتہا ہے۔ نہ کائنات کی نیرنگیوں کا شمار۔ ۵

سُرَّتْ تَقْصِيْرُ الْاِمَانِي حَسْرَتِي دُونَ هَامِدٍ وَسَمِئْتِي وَسَمِئَتِي

امام العصر حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کو بھی اللہ تعالیٰ نے ایک طرف علمی  
 تبحر محیر الافکار جامعیت، حیرت افزا وقت نظر، فوق العادہ حافظہ، کتب بینی و  
 مطالعہ کا عجیب شوق و ذوق عطا فرمایا۔ دوسری طرف خمول پسندی، وجاہت و  
 شہرت سے نفرت اور تواضع و فروتنی کے کمالات سے سرفراز فرمایا۔ حضرت  
 امام العصر کی پوری زندگی مطالعہ کتب میں گزری اور ساری زندگی میں کچھ نہ کچھ  
 جواہرِ ریزے قلم سے نکلتے رہے مشکلات و حقائق پر یادداشتیں لکھتے رہے اور  
 علمی افکار و نظریات بھی قلمبند کرتے رہے۔ لیکن کبھی مستقل تالیف و تصنیف کا شوق  
 دامن گیر نہ ہوا۔

کاش اگر حضرت کو اپنے علوم و معارف کے پیش نظر تصنیف و تالیف کا  
 سوال حصہ بھی شوق ہوتا تو آج علمی دنیا کا دامن ان کے علوم و تحقیقات سے پُر  
 ہوتا۔ اور ان کے علمی جواہرات سے اہل علم مالا مال ہوتے۔ اور آئندہ کی نسلیں  
 صحیح معنی میں ان کی معرفت و قدر دانی میں کوتاہی نہ کرتیں۔

لیکن تاہم الحمد للہ قرآن کریم و احادیث و فقہ اسلامی کے بعض مشکلات  
 علم کلام کے مشکل ترین مسائل، خلائیات امت کے معرکہ الآراء مسائل پر اور  
 عقائدِ محمدیہ کے اہیات و اصول پر چند ایسے رسائل یا دگار چھوڑ گئے جن کی  
 نظیر اس علمی ذخائر میں مشکل سے ملے گی۔ جس موضوع پر بھی قلم اٹھایا کیا مجال کہ  
 بعید سے بعید نقل، دقیق سے دقیق نکتہ، عقلی و نقلی کوئی پہلو تشنہ رہ جائے و نیلے  
 اسلام کے وسیع النظر محقق عالم شیخ محمد زاہد کوثری مرحوم نے قاہرہ میں ایک دفعہ  
 دورانِ ملاقات میں فرمایا کہ احادیث سے دقیق مسائل کے استنباط میں شیخ ابن ہمام



صاحب فتح القدیر کے بعد ایسا محدث و عالم امت میں نہیں گذرا۔ اور پھر فرمایا کہ یہ کوئی کم زمانہ نہیں۔ غالباً موصوف کے الفاظ یہ تھے :-

”لم یأت فی الأمة بعد الشیخ ابن العمام مثله فی استشارة الحاجات النادرة من الاحادیث ولست هذا الامدة بقصيرة ام“ اور حیرت یہ ہوتی تھی کہ کسی موضوع پر جب کچھ تحریر فرمایا ایسا محسوس ہوتا تھا کہ شاید ساری زندگی اسی ایک موضوع کی نذر ہوئی ہے۔

ایک دفعہ ۱۳۲۲ھ میں مولانا عبید الرحمن خاں صاحب شیروانی مرحوم حیدرآباد سے دیوبند تشریف لائے تھے اس وقت مرحوم امیر مذہبی و کسور الصدقہ کے عہدے پر فائز تھے۔ حضرت کی زیارت کے لئے قیام گاہ پر تشریف لائے۔ حضرت شیخ رحمہ اللہ نے مشکلات القرآن کا کچھ تذکرہ فرمایا اور بطور مثال سورہ منزل کی پہلی آیتوں میں علماء کو جو علمی اشکال تھا اس کا ذکر فرما کر اپنی طرف سے ایک ایسی تفسیر بیان کر کے ایسی تحقیق کی کہ وہ مشکل حل ہو جائے۔ شیروانی صاحب نے حیران ہو کر بے ساختہ فرمایا کہ حضرت بات بالکل صاف ہو گئی ۱۳۲۸ھ کا واقعہ ہے کشمیر سے واپسی پر حضرت لاہور ایک دوروز کے لئے آئے۔ آسٹریا بلڈنگ میں قیام تھا۔ میزبان نے ڈاکٹر اقبال مرحوم کو بھی دعوت دی۔ ڈاکٹر صاحب کی سامنے حضرت شاہ صاحب نے بہت سے علمی جواہرات بیان فرمائے۔ انہیں ایک موضوع یہ تھا کہ امت میں سائنس و طبیات میں جو حیرت انگیز تر قیام ہوئی ہیں انبیاء علیہم السلام کے معجزات میں ان کی نظیریں موجود ہیں اور انبیاء کرام کی معجزات میں یہ چیزیں قدرت نے اس لئے ظاہر کرائیں کہ یہ آئمہ امت کی ترقیات کیلئے

تمہید ہوں۔ اور فرمایا کہ ”ضرب الخاتم“ میں اسی کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے راقم الحروف نے حضرت کی ایما پر یاد سے وہ شعر سنائے جنہیں ایک شعر یہ تھا:-

وقد قيل ان المعجزات تقدّم  
بما يرتقي فيه الخلق في مدى  
میں نے محسوس کیا کہ ڈاکٹر صاحب مرحوم بے حد محفوظ ہوتے رہے۔

بار بار یہ دیکھا گیا ہے کہ کسی مصنف نے بقصد تقریظ لکھوانے کوئی کتاب حضرت کے سامنے پیش کی اور ظاہر ہے کسی اہم موضوع پر کوئی محقق سنجیدہ اہل قلم یا معیاری مصنف علمی کتب خانوں کی اس فراوانی میں کیا کسر باقی رکھے گا۔ لیکن دیکھا یہ گیا کہ حضرت سرسری نظر میں اہم ترین اصلاحات فراکر بیش قیمت اضافہ بھی فرمادیا کرتے تھے جس سے مصنف حیرت میں پڑ جاتا تھا۔ افسوس کہ میں اس مختصر مقالے میں اس کے نظائر پیش نہیں کر سکتا۔ راقم الحروف کی کتاب ”نفحة العنبر“ میں اس کی کچھ مثالیں ملیں گی جو امام العصر کی حیات کے چند صفحے اب سے اٹھارہ میں برس قبل راقم کے قلم سے بطور نقش اول نکل چکے ہیں۔ اور اس حیرت انگیز کمال پر یہ کمال کہ جب تک کوئی شخص خود مسئلہ نہ دریافت کرے اپنی طرف سے کبھی سبقت نہ فرماتے تھے۔ درحقیقت اس حیرتناک علمی تاجر کے ساتھ یہ وقار و سکون اور علم کے اس متلاطم سمندر کے ساتھ یہ خاموشی امام العصر کی مستقل کرامت ہے۔

مخدوم و محترم مولانا سید سلیمان صاحب بی راجم کا ایک بلیغ جملہ اس حقیقت کے چہرے سے پوری نقاب کشائی کرتا ہے۔ فرماتے ہیں:-

مرحوم کی مثال ایک ایسے سمندر کی ہے جس کی اوپر کی سطح ساکن ہو اور اندر کی گہرائیاں گہراں قدر موتیوں سے معمور ہوں (معارف غالباً جون ۱۹۳۳ء) غرض کہ

حضرت امام العصر رحمہ اللہ نے باوجود اس تحیر و عقول جامعیت، تبحر، کثرت معلومات و وسعت مطالعہ، حیرت ناک اتھنار و قوت حفظ کے شوق سے کبھی تالیف و تصنیف کا ارادہ نہیں فرمایا۔ اور امت کے دل میں یہ تڑپ رہی کہ کاش کسی اہم کتاب حدیث پر کوئی خدمت یا دگاہ چھوڑ جاتے۔

حضرت مولانا بدر عالم صاحب نے ایک دفعہ عرض کیا کہ اگر جامع ترمذی وغیرہ پر کوئی شرح تالیف فرمادیتے تو بلاشبہ ہندوکان کے لئے سرمایہ ہوتا۔ غصہ میں آکر فرماتے تھے کہ زندگی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو پڑھا کر پیٹ پالا۔ کیا آپ چاہتے ہیں کہ مرنے کے بعد میری حدیث کی خدمت سبھی پر ہو۔ ہاں دینی اور کچھ علمی شہیدہ تقاضوں کی وجہ سے چند رسائل یا دگاہ چھوڑ گئے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کو منظور تھا کہ علمی دنیا کچھ نہ کچھ ان کی علمی تحقیقات و خصوصیات سے سنبھال رہے۔ نیز ان کے تلامذہ و اصحاب کی وساطت سے بھی اچھا خاصہ ان کے علمی کمالات کا ذخیرہ امت کے ہاتھ آیا۔ اس طرح یہ محقق و نگار عصر حاضر کا جامع الکتابات امام دنیا میں علم کا آفتاب و ماہتاب بن کر چمکا۔ میرے ناقص علم میں غیر منتہی ہندوستان کی سرزمین میں جامعیت و تبحر کے اعتبار سے ایک حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی اور ان کے بعد حضرت امام العصر کشمیری کی نظیر نہیں ملے گی۔ ہندوستان کے غیر مقلد حضرات کی چیرہ دستیوں سے تنگ آکر بھی چند رسائل کی تالیف کی نوبت آئی۔ جن میں "فاتحہ خلف الامام" - "رفع یدین" - "مسئلہ" - "وتر" زیر بحث آتے ہیں۔ ضمناً اور بہت سے مسائل آگئے ہیں۔ فتنہ قادیانیت کی تردید کے سلسلہ میں چند تالیفات فرما چکے ہیں جن میں امرت محمدیہ کا قطعی عقیدہ "ختم نبوت"

کی تحقیق بھی آگئی ہے جو دین اسلام کا مرکزی نقطہ ہے۔ اس طرح کفر و ایمان کا مدار بن امور پر ہے اس کی تحقیق واضح طور سے ہو گئی۔ حیاتِ سیح علیہ السلام کے عقیدہ کی تفصیلات بھی آگئی ہیں۔ اس طرح علمِ کلام کے چند مشکل ترین مسائل کا فیصلہ بھی فرما چکے ہیں۔

حضرت امام العصر کی "فیض الباری" کے مقدمہ ص ۲ پر ا رقم نے لکھا تھا:-  
ومنها انہ کان عنی منجملہ حضرت شیخ کی خصوصیات  
تالیفی خصوصیات

اکثر منہ بتقریر الاجاث وتکریر  
الالفاظ۔

ومنها انہ کان یحمہ انکشار  
المادة فی البیاب دون الانکشار فی  
بیا انصار الیہ احصاء۔ ثم ان هذا  
الایضاً نہ فی اللفظ والغرارة فی المادة  
اصح لہ دایا فی تدسریسہ تالیفہ  
وہجاء کما قال علی رضی اللہ عنہ  
ما سرت بلیغاً قطالہ ولہ فی  
القول ایجاز وفی المعانی اطالہ۔  
حکاہ ابن الاثیر الادیب زفر المثل  
السائر، وکأن ساریہ ما شفق

میں سے یہ ہے کہ زیادہ تر  
اتهام مشکلات کے حل کرنے کا فرماتے تھے۔  
مجٹوں کو پھیلانے اور الفاظ بار بار استعمال  
کرنے پر زیادہ توجہ نہیں فرماتے تھے۔  
نیز یہ کوشش فرماتے تھے کہ موضوع کے  
متعلق مادہ زیادہ پیش کیا جائے اسکی توضیح  
وتشریح کے زیادہ درپے نہیں ہوتے تھے۔  
لفظوں میں اختصار اور معانی میں کثرت  
ان کی طبیعت و عادت بن گئی تھی۔ خواہ  
تدریس میں ہو یا تصنیف و تالیف میں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ  
میں نے جب کسی مبلغ کو دیکھا تو یہ دیکھا کہ الفاظ  
کے اختصار کے ساتھ معانی میں تفصیل کرتا ہے

عنه ابن النديم في الفهرست - ابن ندیم کتاب الفہرست میں لکھتے ہیں :-  
 النفوس را طال الله بقاءك تشوَّب الى النتائج دون المقدمات - طبعیں نتائج کی منتظر رہتی ہیں نہ مقدمات کی۔ اور مقاصد سے خوش ہوتی ہیں نہ صرف عبارات کی طوالت سے۔  
 وتحتاج الى الغرض المقصود دون التويل في عبارات ام

وبلغني ان حكيم الامّة الشيخ وبلغنی ان حکیم الامتہ الشیخ  
 التهانوی يقول - ان جملة واحدة من كلام الشيخ ربما تحتاج في شرحها وايضا لحها الى تالیف رسالۃ ام  
 فجہ پہنچا ہے کہ حضرت حکیم الامتہ مولانا تھانوی فرمایا کرتے کہ بسا اوقات حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کے ایک جملہ کی تشریح میں ایک سالہ کی ضرورت پڑتی ہے۔

یتیمۃ البیان مقدمہ مشکلات القرآن مٹ میں اور نفیۃ الغیبر مسئلہ پر اتم الحروف نے حضرت امام العصر کی تالیفی خصوصیات کو وضاحت تفصیل سے بیان کیا ہے جس کا حاصل یہ ہے :-

جامعیت و دقت نظر و سرعت انتقال ذہنی و کثرت آمد کی بنا پر طبیعت اختصار کی عادی بن گئی تھی۔ معلومات کی فراوانی کی وجہ سے ضمنی مضامین کثرت سے ذکر فرمایا کرتے تھے۔ حدیث کے لطائف میں جب علم عربیت و بلاغت کے نکات کا بیان شروع ہو جاتا تھا تو ایسا محسوس ہوتا تھا کہ علوم عربیت کی تحقیقات ہی شاید کتاب کے اصلی موضوع ہیں۔ بعید ترین و عمدہ ترین مآخذ سے وہ نقول پیش فرمایا کرتے جن سے محققانہ شروح حدیث کا دامن بھی خالی ہوتا تھا۔ افسوس کہ اختصار کی وجہ سے میں اس کی مثالیں پیش نہیں کر سکتا۔

اس لئے عام نگاہیں ان کی گہرائیوں تک نہیں پہنچ سکتی تھیں اور مشکل عام طبعیتیں لذت اندوز ہوتی تھیں حضرت کے مختصر سے مختصر رسالے کے لئے بھی سارے علوم سے نہ صرف مناسبت بلکہ ہمارت ان میں ضروری ہے۔ ان تصانیف کی صحیح قدر دانی وہی عالم کر سکتا ہے کہ کسی موضوع میں ان کو مشکلات پیش آئی ہوں اور پورے متعلقات کی چھان بین کر چکا ہو اور تشفی نہ ہوئی ہو۔ پھر حضرت امام العصر کی تالیف کا غور سے مطالعہ کی توفیق ہو اس وقت قدر شناسی و قدر دانی کی نوبت آئے گی اور حقائق مطلوبہ کے چہرے سے پردے ہٹتے چلے جائیں گے۔ خالی ذہن غیر مبتلا شخص جس کو کبھی کسی مشکل کی غلش ہی پیش نہ آئی۔ سطحی مضامین، و شگفتہ عبارات سے مانوس ہو وہ کبھی قدر نہیں کر سکتا۔

حضرت اسناد محترم مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی مرحوم فرماتے تھے کہ حضرت شاہ صاحب کی کتاب ”کشف الستار عن صلاۃ الوتر“ کی قدر اس وقت ہوئی کہ اس مسئلے پر جتنا ذخیرہ حدیث کامل سکا سب کا مطالعہ کیا پھر رسالہ مذکورہ کو اول سے آخر تک بار بار پڑھا اس وقت اس کی صحیح قدر ہوئی۔ اب میں اس مختصر تمہیدی مضمون کو امام مسروق بن الاعدع المتوفی ۶۳ھ کو ایک تاریخی کلام پر ختم کرتا ہوں جس کو امام تاج ابن سعد نے اپنی کتاب ”الطبقات“ میں ذکر کیا ہے۔ طبقات ابن سعد (جلد ۲ صفحہ ۱۱۵) باسناد صحیح مسروق سے روایت ہے، مسروق (کوفہ کے کبار تابعین میں سے ہیں۔ مختصر میں یعنی عہد نبوت کو پا چکے ہیں) فرماتے ہیں:-

لقد جالست اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم فوجدتهم كالإخاد - فالإخاد یروی  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کی مثال تالابوں و حوضوں جیسی ہے

الرجل، والاخاذ يروى الرجلين، والاخاذ  
يروى العشرة، والاخاذ يروى المائة  
والاخاذ لو نزل به اهل الارض لاصداهم  
فوجدت عبد الله بن مسعود من ذلك  
الاخاذ

یعنی چھوٹا و بڑا کوئی تالاب ایک آدمی  
کی سیرابی کیلئے کافی ہوتا ہے کوئی درخت  
کوئی کوئی درخت کوئی سوکھنے، اور بعض ایسے  
تالاب ہیں کہ روئے زمین کے سب سے کیلئے  
آئیں تو سب سیراب ہو کر جائیں حضرت  
عبداللہ بن مسعود کی مثال اسی تالاب کی ہے

راقم الحروف کہتا ہے کہ علماء امت کی مثال بھی یہی ہے۔ اور حضرت امام العصر  
شاہ صاحب کی مثال عبداللہ بن مسعود کی ہے کہ ان کا وجود باوجود پوری امت کی  
سیرابی کے لئے کافی تھا۔  
اب ان تصانیف کی فہرست پیش کرتا ہوں جو حضرت، اپنے تلم حقیقت رقم  
سے تالیف فرما چکے ہیں۔

امام العصر کی تصانیف (۱) عقیدۃ الاسلام فی حیاة عینی  
علیہ السلام۔

یہ کتاب ۲۲۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ عقیدۃ حیات مسیح علیہ السلام کے بارے میں  
قرآن کریم کی کیا ہدایات ہیں۔ اس کی تفصیل ہے اس میں احادیث کا استقصاء و استیفاء  
نہیں کیا گیا ہے۔ بقدر ضرورت ضمناً احادیث کا ذکر ہے اس لئے اس کا دوسرا نام  
ہے حیاة المسیح بمقتضى القرآن والحديث الصحيح معنی مسائل کی  
تحقیقات کی آگئی ہیں۔

عقیدہ حدود عالم۔ عقیدہ ختم نبوت۔ کیا یہ حقیقت ہے یا مجاز؟

ذوالقرنین ویا جوج و ما جوج کی تحقیق۔ سد ذی القرنین کی تعیین وغیرہ وغیرہ۔ حضرت شیخ عثمانی مرحوم فرمایا کرتے تھے کہ یہ کتاب حضرت شاہ صاحب کی سب کتابوں میں واضح و مفصل و شگفتہ ہے۔

(۲) تحیۃ الاسلام فی حیۃ عیسیٰ علیہ السلام۔

یہ کتاب ۵۰ صفحات کی ہے ”عقیدۃ الاسلام“ کی تعلیقات اور اس پر اضافات ہیں۔ ادب و بلاغت کی عجیب و غریب ضمنی تحقیقات آگئی ہیں۔

(۳) التصدیح بما تواتر فی نزول المسیح۔

نزول مسیح علیہ السلام کے متعلق احادیث و آثار صحابہ کو اس میں بہت نقیشت و دیدہ ریزی سے جمع کیا گیا ہے۔ جن کی تعداد تقریباً سو تک پہنچ جاتی ہے مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کا اس پر ایک نفیس مقدمہ بھی ہے۔

(۴) اکفار الملحدین فی ضرورسات الدین۔

۱۲۸ صفحہ کا ایک عجیب و غریب رسالہ ہے۔ جس میں کفر و ایمان کی اصل حقیقت پر روشنی ڈالی گئی اور اصولی طور پر بحث کی گئی ہے کہ مدار ایمان کیا کیا امور ہیں اور کن عقائد و اعمال کے انکار سے کفر لازم آتا ہے اور کس قسم کے عقائد میں تاویل کرنا بھی موجب کفر ہے۔

اس موضوع پر امت میں سب سے پہلے امام غزالیؒ نے قلم اٹھایا تھا۔

”فیصل التفرقة بین الاسلام والزندقة“ ان کا رسالہ مصر و ہندوستان میں عرصہ ہوا کہ شائع ہو چکا ہے۔ اس رسالے کی عمدہ تحقیقات حضرت شیخ نے چند سطروں میں نقل فرمائی ہیں۔ عصر حاضر میں یہ ایک اہم ترین دینی خدمت تھی



وہ حضرت نے پوری فرمادی۔ اس پر سائے علماء دیوبند کی رائیں اس لئے لکھوادی ہیں تاکہ اہل حق جماعت میں اس اہم ترین مسئلہ میں کوئی اختلاف باقی نہ رہے۔  
(۵) خاتم النبیین۔

یہ عقیدہ ”ختم نبوت“ میں عجیب رسالہ ہے۔ جو ۹۶ صفحات پر پھیل گیا ہے۔ فارسی زبان میں ہے۔ لیکن دقیق۔ حضرت کا خاص اسلوب علمی کمالات۔ اور وہی علوم کے نمونے پورے طور پر جلوہ آراہیں۔

حضرت مولانا سید سلیمان صاحب نے بھی ایک نفاذ ایک کتب میں تحریر فرمایا تھا کہ بہت دقیق ہے عام لوگ نہیں سمجھ سکتے۔

#### (۶) فصل الخطاب فی مسئلۃ اُمرالکتاب

مسئلہ ”فاتحہ خلف الامام“ جو عہد صحابہ سے لے کر آج تک معرکہ الآراء موضوع رہا ہے۔ اس پر ۱۰۶ صفحات کا محققانہ رسالہ ہے۔ حدیث عبیدہ بروایت محمد بن اسحاق کی عجیب و غریب تحقیق کی گئی۔ بڑی تدقیق کے ساتھ اس اہم موضوع کا حق ادا کر دیا گیا ہے۔ لفظ ”فصلاً“ کی تحقیق میں ۱۲-۱۳ صفحات پر مشتمل دقیق ترین مضمون آگیا ہے۔ یہ مضمون چونکہ عام دسترس سے بالکل باہر تھا۔ راقم الحروف نے اپنی کتاب معارف السنن شرح ترمذی (مخطوط) میں اس کی جدید اسلوب عصری سے اس کی تحلیل تشریح کی ہے۔ اور شگفتہ عربی میں اس کی تسہیل کی کوشش کی ہے۔

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی مرحوم کو ڈابھیل میں جب یہ مضمون سنایا نہایت محظوظ ہوئے۔ اور بے ساختہ فرمایا کہ حق تعالیٰ جزائر خیر عطا فرمائے۔

کہ اس مشکل ترین دقیق و غامض مضمون کی ایسی افصاح کی کہ شاید مقدور میں اس سے زیادہ ممکن نہیں ہے۔

## (۷) خاتمة الخطاب فی فاتحة الكتاب

مسئلہ ”فاتحہ خلف الامام“ پر فارسی زبان میں لطیف رسالہ ہے۔ بلا مراجعت کتاب دوروز میں محرم ۱۳۲۷ھ میں تالیف فرمایا ہے مسئلہ پر جدید انداز میں استدلال ہے۔

حضرت مولانا شیخ الہند رحمہ اللہ کی اس پر تقریظ بھی ہے۔ حضرت شیخ نے وقت نظر کی خوب داد دی ہے۔

## (۸) نیل الفراق دین فی مسئلۃ دفع الیدین

۱۲۵ صفحات پر مشتمل ہے۔ مسئلہ خلافیہ نمازیں رکوع سے پہلے اور بعد میں ہاتھوں کو اٹھانے کے موضوع پر نہایت عجیب انداز میں تحقیق فرمائی ہے۔ اور نہایت انصاف سے محققانہ انداز میں یہ ثابت فرمایا ہے کہ مسئلہ میں اختلاف عہد صحابہ سے ہے اور اس میں اولویت کا اختلاف ہے۔ جائز ناجائز کا اختلاف نہیں ضمنی طور پر بہت نفیس مباحث آگئے ہیں۔

## (۹) بسط الیدین لنیل الفراق دین

سابق الذکر موضوع پر ۴۴ صفحہ کا رسالہ ہے۔ یہ رسالہ سابق ”نیل الفریقہ“ کا تاملہ ہے۔ اس موضوع پر قدیم محدثین سے لے کر متاخرین اور عصر حاضر تک بہت کچھ خامہ فرسائی ہو چکی ہے۔ اس پائے مال موضوع پر ایسے محققانہ اسلوب میں جدید استدلالات دقیق استنباطات پیش کرنا یہ حضرت شاہ صاحب ہی کا حصہ

ہے۔ الشیخ الامام محمد زاہد الکوثری اپنی کتاب "تائیب الخطیب فیما ساقہ فی ترجمۃ ابی حنیفۃ من الکاذب" ص ۸۷ میں رقم طراز ہیں:-

وهذا البحث ای سرفم الیبدین طویل  
الذیل الفت فیہ کتب خاصۃ من  
الجانبین ومن احسن ما الفی ہذا  
الباب نیل الفرقدین و بسط الیبدین  
علاہما مولانا العلما متا لبحر البحر  
محمد الزر شاہ الکشمیری و هو جمع  
رفع الیبدین کے موضوع پر جانین سے  
مخصوص کتابیں لکھی گئی ہیں۔ لیکن اس موضوع  
پر بہترین کتابیں علامہ جر و بحر مولانا محمد  
الوزیر شاہ صاحب کشمیری کی دو کتابیں ہیں  
نیل الفرقدین و بسط الیبدین جن میں  
سار الب لباب آگیا ہے اور یہ شافی  
و کافی ہیں۔

فکتبہ لب الباب فشفی و کفی اع  
در حقیقت صحیح قدر دانی ایسے محققین ہی کر سکتے ہیں۔

(۱۰) کشف الستر عن صلواتہ الوتر۔

مسئلہ "وتر" کے بارے میں امت میں جو اختلافات چلے آئے ہیں، کل  
خلائیات سولہ سترہ تک پہنچ جاتے ہیں ان میں جو مشکل ترین وجوہ ہیں انکی ایسی  
تحقیق و فیصلہ کن تدقیق فرمائی ہے کہ کسی منصف مزاج کو مجال انکار باقی نہیں رہتا  
رسالہ ۹۸ صفحوں میں تمام ہوا۔ دوسرے ایڈیشن میں بمقدار ایک ثلث تعلیقاً  
کا اضافہ فرمایا ہے۔ مسئلہ آئین بالبحر، وضع الیبدین علی الصدور وغیرہ مسائل کی  
تشریح کن تحقیق فرمائی گئی ہے۔ شروع میں خطبہ کے بعد ایک فصیح و بلیغ عربی کا قصیدہ  
جو نہایت ہی موثر اور رقت انگیز ہے۔ ہر حیثیت سے قابل دید ہے۔

(۱۱) ضرب الخاتم۔ غلے حد و ث العالم۔

”حدوث عالم“ علم کلام و فلسفہ کا معرکہ الآراء موضوع ہے تمکین و فلاسفہ اسلام نے سیر حاصل بحثیں کی ہیں مستقل رسائل کا موضوع بحث رہا ہے شیخ جلال الدین دوانی نے بھی اس پر ایک رسالہ ”النقد ساء“ کے نام سے تصنیف کیا ہے۔ حضرت شیخ رحمہ اللہ نے اس سنگلاخ وادی میں قدم رکھا ہے اور الہیات و طبیعیات، اور قدیم و جدید فلسفہ کی رو سے اتنی کثرت سے دلائل و براہین قائم کئے ہیں کہ عقل حیران رہ جاتی ہے۔ اور ”حدوث عالم“ کا مسئلہ نہ صرف یقینی بلکہ بدیہی بن جاتا ہے لیکن افسوس کہ حضرت نے ان براہین و دلائل و شواہد کو چار گوشہ میں منظوم پیش کیا ہے ظاہر ہے کہ شعر کا دامن تفصیلات سے خالی رہتا ہے۔ لیکن اس کے ایضاح و حل کے لئے ہزاروں حوالے کتب متعلقہ کے دیدیئے گئے جن میں صدر شیرازی کی ”اسفار اربعہ“ فرید و جدی، دبستانی کے دائرة المعارف خصوصیت رکھتی ہیں راقم الحروف نے حضرت کے حکم سے متعلقہ حوالہ جات تقریباً ایک سو صفحات میں بڑی عرق ریزی سے جمع کئے تھے جس سے حضرت بے حد مسرور تھے۔ اور میری اس ناچیز خدمت کو ایک دفعہ مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی کے سامنے بہت سراہا تھا۔ فرماتے تھے کہ اصل موضوع تو ”اثبات باری“ تھا۔ لیکن عنوان میں ایک قسم کی شاعت تھی۔ اس لئے ”حدوث عالم“ کا عنوان تجویز کیا۔ اور آخر میں دونوں کا مفاد ایک نکلتا ہے۔

## (۱۲) مرقاة الطاسم لحدوث العالم۔

سابق الذکر موضوع پر ۶۲ صفحات میں رسالہ ہے۔ رسالہ کیا ہے دریاگو کوئیے میں بند کر دیا ہے۔ اس رسالے میں ادلہ و براہین کی استقصاء کا ارادہ نہیں

فرمایا۔ بلکہ یہ ”ضرب الخاتم“ کے لئے مقدمات و تشریح و تفسیر کا کام دیتا ہے نظر انداز  
 شواہد موضوع پر اتنے پیش کئے ہیں کہ عقلی برہان سے پہلے ذوق و وجدان فیصلہ  
 کر لیتا ہے۔ ترکی کے سابق شیخ الاسلام مصطفیٰ صبری جو قاہرہ میں جلا وطنی کے بعد  
 مقیم تھے۔ اور ردّ مادیں دہرین میں نہایت ہی مختص جلیل القدر عالم تھے۔ ترکی و  
 عربی میں اس موضوع پر متعدد کتابیں تالیف فرما چکے تھے۔

۱۳۵۷ھ مطابق ۱۹۳۷ء میں یہ رسالہ ان کو راقم الحروف نے دیا تھا مطالعہ  
 فرمانے کے بعد اتنے متاثر ہوئے اور فرمایا کہ میں نہیں جانتا تھا کہ فلسفہ و کلام کے  
 دقائق کا اس انداز سے سمجھنے والا اب بھی کوئی دنیا میں زندہ ہے۔ اور پھر فرمایا۔  
 اِنِّیْ اَفْضَلُ هَذِهِ الْوُرُیْقَاتِ عَلٰی جَمِیْعِ الْمَادَّةِ الذِّاهِرَةِ فِیْ هَذَا الْمَوْضُوعِ  
 وَ اِنِّیْ اَفْضَلُهَا عَلٰی هَذِهِ الْاَسْفَارِ الاربعة لِلْمُصَدِّرِ الشَّیْرِانِہِی۔ یعنی جتنا کچھ  
 آج تک اس موضوع پر لکھا جا چکا ہے اس رسالہ کو اس سبب پر ترجیح دیتا ہوں۔  
 اور یہ اسفار اربعہ (ان کے سامنے رکھی ہوئی تھی) اتنی بڑی کتاب پر اس رسالہ  
 کو ترجیح دیتا ہوں۔ پھر اس وقت ”القول فی فیصل“ کے نام سے ردّ دہرین میں  
 ایک مبسوط کتاب تالیف فرما رہے تھے۔ اس میں اس رسالہ سے بہت نقول لئے  
 اور اس کتاب میں اس رسالہ کی بڑی تعریف کی۔

ایک حصّہ اس کا طبع ہو چکا ہے نہ معلوم یہ عبارت اس حصّہ میں آگئی یا نہیں  
 ضمناً اس رسالہ میں کلام و تصوف الہیات و طبیعیات کے بہت سے حقائق کا فیصلہ  
 فرمایا گیا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی مشہور کتاب قرۃ العینین فی تفضل الغنین کا حیدر آباد دکن میں کسی شیعہ مزاج عالم نے رد لکھا تھا۔ حضرت امام العصر نے شاہ دہلوی کی تائید میں اس کی تردید لکھی۔ نہایت عمدہ کتاب ہے ۱۹۶ صفحات میں پھیل گئی ہے۔ اس میں قال المولیٰ المولیٰ کہہ کر شاہ دہلوی کی عبارت نقل فرماتے ہیں۔ قال المعترض سے تردید کرنے والے کی عبارت اور اقل سے اس کی تردید فرماتے ہیں۔ اس کتاب کا ایک نسخہ مجھے کشمیر میں ملا تھا ابتداء سے ۸ صفحے غائب ہیں۔ اس لئے نام مجھے نہ معلوم ہو سکا۔ اور سوہ اتفاق سے حضرت شیخ سے پوچھنے کی نوبت نہ آئی "ازالۃ الرین" میرا تجویز شدہ نام برائے نام ہے۔

(۱۴) سہم الغیب فی کبد اهل الريب

تاریخی نام — "قسى منهم الغیب"

ہندوستان کی سرزمین جہاں بدقسمتی سے بہت سے بدعات اور عقائد شرکیہ بعض سادہ لوح مسلمانوں میں رائج ہو گئے ہیں۔

ایک ان میں سے "علم غیب" کا عقیدہ ہے اور سید احمد رضا خان صاحب بریلوی اور ان کے اتباع نے اس کو علی رنگ میں پیش کیا۔ اور ایک عرصہ تک ہندوستان میں یہ موضوع بحث رہا ایک شخص بریلوی نے اس میں ایک سالہ لکھا اور اہل حق کے مسلک کے خلاف اپنے نامہ عمل اور نامہ قرطاس کو سیاہ کیا۔ اور اپنا نام عبد الحمید دہلوی ظاہر کیا۔ حضرت شیخ کا قیام اس زمانہ میں دہلی میں تھا۔ آپ نے جواب ترکی بہ ترکی عبد الحمید بریلوی کے نام منسوب کر کے اس کا جواب شائع فرمایا۔ رسالہ کے آخر میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور

حضرت مولانا شیخ الہند محمود الحسن دیوبندی رحمہما اللہ کے مناقب میں عربی میں ایک قصیدہ ہے رسالہ کی زبان حضرت شیخ کے مام تصنیفی مذاق کے خلاف اردو ہے۔ یہ چودہ تصانیف تو امام العصر شاہ صاحب کی وہ ہیں کہ اپنے قلم سے تالیف فرما چکے ہیں۔

امام العصر حضرت شاہ صناکی | دوسری قسم کی وہ تصنیفات ہیں کہ آپ کی یادداشتوں سے مرتب کی گئی ہیں۔ اس کا ذکر کرنا بھی میرے خیال میں ضروری ہے۔

### (۱) مشکلات القرآن -

قرآن کریم کی جن آیات کریمہ کو مشکل خیال فرمایا تھا۔ خواہ وہ اشکال تاریخی اعتبار سے ہو یا کلامی حیثیت سے۔ سائنس کی رو سے ہو یا کسی عقلی پہلو سے یا علوم عربیت و بلاغت کی جہت سے ہو ان پر یادداشت مرتب فرمائی تھی۔ اگر کہیں اس پر عمدہ بحث کی گئی ہے۔ اس کو نقل فرمایا۔ یا حوالہ دیا اور نہیں تو خود غور و فکر کے بعد جو حل سامع ہوا تحریر میں لایا گیا۔ یہ یادداشت بہ شکل مسودات مختلف اور اقی میں موجود تھی مجلس علمی ڈابھیل نے مرتب کر کے اسے شائع کیا۔ اور راقم الحروف نے مجلس علمی کی خواہش پر ”یتمۃ البیان“ کے نام سے ۸۴ صفحہ کا اس کا مبسوط مقدمہ لکھا ہے۔ اصل کتاب ۲۸۷ صفحات پر ختم ہوئی۔ قرآنی علوم اور فرائضی معارف کا نہایت بیش قیمت گنجینہ ہے۔ اگر جدید اسلوب سے اس کو پھیلا یا گیا تو ایک ہزار صفحات میں کہیں جا کر کتاب ختم ہوگی۔ بعد میں معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے متعلق کچھ اور مسودات بھی نکل آئے تھے۔ جن کی زیور طبع سے

آراستہ ہونے کی نوبت ابھی نہیں آئی۔

(۲) خزینۃ الاسرار۔

یہ ایک رسالہ ہے جس میں کچھ اوراد و ادعیہ کچھ عجربات و اذکار وغیرہ جمع کئے گئے ہیں۔ یہ سب علامہ دمیری کی کتاب "حیۃ المؤمنین" کے اقتباسات ہیں کہیں کہیں حضرت شاہ کی طرف سے اضافات بھی ہیں۔ یہ رسالہ حضرت کے قدیمی مسودات جو کشمیر میں تھے ان میں دستیاب ہوا تھا۔ مجلس علمی ڈابھیل نے اس نام سے شائع کیا۔

(۳) فیض الباسری بشرح صحیح البخاری۔

یہ حضرت شاہ صاحب کے درس صحیح بخاری کی املائی شرح ہے جو حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی ہا جرمہ نیہ نے کئی سال کی محنت و عرق ریزی کے بعد فصیح و بلیغ عربی زبان میں مرتب کیا ہے۔ یہ حضرت امام العصر کے علوم و کمالات کی سچی تصویر پیش کرتی ہے۔ جہاں حافظ شیخ الاسلام بدر الدین عینی اور قاضی القضاۃ حافظ ابن حجر عسقلانی جیسے بلند پایہ محقق شارحین عاجز آگئے ہیں وہاں شیخ کی خصائص و کمالات جلوہ آرا نظر آئیں گے۔ زیادہ تر اعتناء اسی معارف حدیث کا کیا گیا۔ جہاں شارحین ساکت نظر آتے ہیں۔ حضرت شیخ کے آخری عمر کے مجرب علوم و اذواق خصوصی احساسات و علمی خصوصیات، دقت نظر و تحقیقی معیار کے نمونے اہل علم و یار ان نکتہ داں کے لئے صلائے عام دے رہے ہیں۔ یہ چاریم جلد کا بحر بیکر ان مصرعیں آب و تاب سے شائع ہوا ہے۔ قرآن و حدیث فلسفہ و کلام و معانی و بلاغت وغیرہ کے نہایت بیش بہا ایجابات سے مالا مال ہے۔ (اس پر راقم الحروف اور حضرت جلیع



دو مرتب کے قلم سے دو مبسوط مقدمے ہیں۔ ۸۰ صفحات پیشتر تل ہیں، عام عبارت نہایت شگفتہ و سلیس ہے۔ بعض بعض مقامات میں خاصی ادبی لطافت ہے۔

(۴) العرف الشذی بشرح جامع الترمذی۔

یہ حضرت شاہ صاحب کی درس جامع ترمذی کی اطلائی شرح ہے۔ جس کو جناب مولانا محمد چراغ صاحب ساکن ضلع گجرات نے بوقت درس قلم بند کیا ہے۔ اور زیور طبع سے آراستہ ہو چکی ہے۔ اور اس کا دوسرا ایڈیشن بھی شائع ہوا ہے۔ جامع ترمذی کے مشکلات احادیث احکام پر محققانہ کلام ہر موضوع پر عمدہ ترین کبار اُمت کے نقول اور حضرت کی خصوصی تحقیقات کا ذخیرہ ہے۔ طلبہ حدیث اور اساتذہ حدیث پر عموماً اور جامع ترمذی کے پڑھانے والوں پر خصوصاً اس کتاب کا بڑا احسان ہے۔

(۵) انوار المحمود فی شرح سنن ابی داؤد۔

یہ سنن ابی داؤد کے درس کی اطلائی تقریر و شرح ہے جس کو مولانا محمد صدیق صاحب نجیب بانی مرحوم نے جمع کر کے شائع کیا ہے۔ کل دو جلدوں میں ہر مرتبہ دو جامع نے بہت سی کتابوں کی اصلی نقول کو مراجعت کر کے لفظ بلفظ درج کر دیا ہے۔ کتاب کے تسمیہ میں حضرت شاہ صاحب اور ان کے شیخ حضرت شیخ الہند کے نام کی تلمیح کی گئی ہے۔

(۶) صحیح مسلم کی اطلائی شرح۔

سنہ ہے کہ ہمارے محترم دوست فاضل گرامی جناب مولانا مناظر حسن صاحب گیلانی نے صحیح مسلم کے درس کی تقریر قلم بند فرمائی تھی یہ اب تک نہ طبع ہوئی۔

نہ راقم الحروف کو دیکھنے کا شرف حاصل ہوا ہے۔

(۷) حاشیہ سنن ابن ماجہ۔

جناب محترم مولانا سید محمد ادریس صاحب سگر و ڈوی سے سنا تھا کہ آپ نے سنن ابن ماجہ پر کتاب کے حواشی و ہوامش پر تعلیقات اپنے قلم سے لکھی تھیں۔ راقم الحروف کو اس کے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا۔

یوں تو حضرت نے جن کتابوں پر تعلیقات لکھی ہیں۔ اگر ہستقصار کیا جائے تو متعدد کتابیں نکل آئیں گی۔

”الاشباہ والنظائر“ جو ابن نجیم کی فقہ میں مشہور کتاب ہے۔ اس پر تعلیقات حضرت کے قلم سے خود میں نے کشمیر میں دیکھے ہیں۔

یہ کل اکیس کتابیں ہوتیں جن سے حضرت امام العصر کے کمالات کے کچھ پہلو نمایاں ہو سکتے ہیں۔ کتاب کی پوری حقیقت اس وقت منکشف ہوتی کہ کتاب کے مضامین یا خصوصیات کا واضح تعارف کراتا اور جن شکل اباحت میں حضرت کے کمالات نظر آ رہے ہیں۔ ان کی تفصیلات سامنے آتیں۔ لیکن ظاہر ہے کہ یہ کسی مقالے کے لئے موزوں نہیں تفصیلی تبصرہ اور علوم و معارف کے نمونے پیش کرنے کے لئے ایک مستقل تالیف کی ضرورت ہے۔

راقم الحروف کی کتاب ”نفع العنبر“ جو حضرت کی حیات طیبہ کے چند صفحے ہیں اس میں کچھ تفصیلات ناظرین کو ہاتھ آئیں گی۔ تالیفات کے متعلق جو کچھ وہاں لکھا ہے اگر اس کی تشریح ہی کی جائے تو اس مقالہ سے کہیں زیادہ ہوگا۔ اس وقت بہت عجلت وارتجال میں چند سطریں لکھنے کی توفیق ہوئی۔ حضرت امام العصر

کے کمالات کا کوئی گوشہ بھی لیا جائے تو تفصیل کے لئے داستان کی ضرورت ہے۔ اور جی چاہتا ہے کہ قلم اپنی جولانیاں دکھلاتا رہے۔

مداحتک جمدی بالذی انت اھلہ فَقَعَوْ عَمَّا صالِح فیک من جمعدی  
میں نے چاہا کہ جس تعریف کے مستحق ہیں اتنی تعریف کر سکوں لیکن میری  
کوشش ناکام رہی۔

فما کل ما فیہ من الخیر قلنہ و لا کل ما فیہ یقول الذی بعدک  
جو کمالات ان میں ہیں نہ میں کہہ سکا اور نہ میرے بعد آنے والا کہہ سکیگا۔

— ﴿ ۛ ﴾ —

# فائل لا نور

الاستاذ الامام السيد محمد النور شاہ الکشمیری نور الدین ضریحی

از حضرت مولانا محمد طیب صاحب مدظلہ، مہتمم دارالعلوم دیوبند

مقدم و معظم حضرت مولانا محمد طیب صاحب مدظلہ العالی سے احقر نے یہ

مضمون ایسے وقت میں لکھنے کی فرمائش کی جب حضرت ممدوح دارالعلوم کو

ابتداء سال کی انتظامی ہمت سوانح قاسمی کے مسودہ کی خواندگی اور نظر ثانی

اور اپنے دوسرے علمی مشاغل کی وجہ سے بے حد مشغول، بلکہ حقیقت یہ ہے

کہ کثرتِ کار کی وجہ تھکے ہوئے تھے۔ مگر یہ موصوف کی بزرگانہ شفقت اور

علمی دلچسپی کا کرشمہ ہے کہ اسی عالم میں آپ نے چار پانچ گھنٹہ کی ایک مجلس

میں یہ قیمتی مقالہ تحریر فرمادیا۔

مضمون کے متعلق اپنے کسی تاثر کے اظہار کا حق مجھے اس لئے حاصل

نہیں کہ سید پوری زندگی میں موصوف کی حیثیت ایک بلند رتبہ بزرگ

اور ایک بیدار مغز مرتبی کی ہے۔ کسی چھوٹے کو یہ حق کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے

بزرگوں اور بڑوں کے تحریری اور علمی کمالات پر نادانہ نظر ڈال سکے لیکن

میں اگر یہ عرض نہیں کر دوں گا تو میرے ضمیر کو اپنے زبان و قلم سے کم سخی، کم گوی

بے جا خاموشی اور کتمانِ حق کا شکوہ ہو گا کہ حیاتِ انور کے نام سے اگر میں صرف حضرت مدوح کا یہ ایک ہی مقالہ اس مجموعہ میں پیش کر دیتا تو میرے خیال میں اس موضوع پر یہ مضمون کافی دشانی ہوتا۔

(سید محمد ازہر شاہ قیصر)

الحمد للہ و سلام علیٰ عبادہ الذین اصطفوا۔ دارالعلوم دیوبند نے اپنی نوے سالہ زندگی میں علم و فضل کے ایسے ایسے رجال پیدا کئے کہ ان آخر کی صدیوں میں دورِ دور تک تاریخ اُن کی مثال پیش کرنے سے عاجز نظر آتی ہے۔ ہر ایک اپنے فن، کردار، سیرۃ اور بلند ذوقی کے لحاظ سے اپنی مثال آپ ہی تھا۔ جو حضرات نصف صدی پیشتر گزر چکے ہیں اُن سے شاید نئی دنیا واقف نہ ہو۔ اور ممکن ہے کہ تعارف کرانے کے باوجود وہ اُن سے متعارف نہ ہو سکے۔ لیکن ماضی قریب کے مشاہیرِ دیوبند کی ایک بڑی جماعت ہے جو اپنے شہرۃ العالمہ کے لحاظ سے محتاجِ تعارف نہیں۔ اُس کے علم و سیرۃ کی مثالیں بھی دورِ دور تک نہیں ملتی۔

حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن قدس سرہ، حضرت مولانا احمد حسن محدث امر وہی، حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، حضرت مولانا عبدالحی مفسرِ حقانی، حضرت مولانا مبدی اللہ سندھی، حضرت مولانا حسین احمد مدنی، حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی وغیرہ حضرات اپنے شہرۃ آفاق علم و فضل اور کردار و سیرۃ کے لحاظ سے عزت و شہرۃ کی اونچی سطح پر پہنچے ہیں۔ قلم و زبان انھیں عام طور پر جانتے پہچانتے ہیں۔ پھر ایسی تعداد کی تو کوئی شمار ہی نہیں جو مشاہیر میں نہیں لیکن اپنی مضبوط علمی و اخلاقی سیرۃ کے ساتھ وہ زمینوں سے زیادہ آسمانوں میں مشہور ہیں۔

اور وہاں اچھے انعام سے یاد کئے جاتے ہیں۔ اور زمین کے کتنی ہی خطوں کے ایمانوں کو نبھائے ہوئے ہیں۔

بہر حال دارالعلوم دیوبند ایک شجرہ طیبہ ہے جس کے خوش ذائقہ اور خوشبودار پھل پھول سے دنیا کے اسلام کا دل و دماغ معطر اور پُر کیف بنا ہوا ہے۔ اور اس آخری صدی میں اُس کی جماعت مجموعی حیثیت سے اُٹھی تو اُس نے مجددانہ اور اسلامی علم و عمل کو غیر اسلامی اثرات کی آمیزشوں اور شرک و بدعات کے لوٹ مری پاک کر کے نکھار دیا اور شہر اکبر کے دنیا کے آگے رکھ دیا۔

دیوبند کی ان آفتاب و ماہتاب ہستیوں میں نہایت تیز اور شفاف و شنی کا ایک حلیل المرتبت ستارہ حضرت الاستاذ علامہ دہر فرید عصر حافظ الدین امیر دہلی وقت مولانا السید محمد انور شاہ کشمیری صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند کی مبارک ہستی بھی ہے جو مجموعی حیثیت سے آیۃ من آیات اللہ اور اپنے غیر معمولی علم و فضل کو لحاظ سے دین کا ایک روشن منارہ تھے۔ اور آپ کی ذات بلا مبالغہ عالم حلیل قابل نبیل۔ تقی و نقی محدث مفسر و متکلم ادیب و شاعر۔ صوفی صافی نور فانی فی السنۃ ذات تھی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَنْ یَّجْمَعَ الْعَالَمِیْنَ فِیْ وَاحِدٍ  
آپ رحمۃ اللہ علیہ میں داخل ہوئے جبکہ فضیلت حق صاحب دیوبند کی کلا ویرا ہتمام تھا اور ۱۳۱۸ھ میں تمام علوم و فنون کی تکمیل سے فارغ ہو کر جب کہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب کا زمانہ اہتمام تھا۔ یہاں سے واپس ہوئے۔ چند سال مدرسہ امینیہ دہلی میں مسند درس پر متمکن رہے۔ اور وہاں سے اپنے وطن کشمیر تشریف لے گئے۔ وہاں سے بنیہ ہجرت

حجاز مقدس کے قصد سے روانہ ہوئے۔ دیوبند میں اپنے اساتذہ و شیوخ سے ملنے کے لئے اُترے۔

آپ کے شیوخ و اساتذہ نے جو آپ کے جوہروں کو جانے اور پہچاننے کے لئے دیکھتے ہوئے کہ دارالعلوم کی مسند درس کے شایانِ شان یہ ایک مہتی ہر جسے دارالعلوم نے گویا اپنے ہی لئے پیدا کیا ہے۔ آپ کو دیوبند روک لیا اور آپ نے بھی غایت تواضع و انکسارِ نفس سے اپنے اساتذہ کی بات اونچی رکھتے ہوئے قیامِ دیوبند کا ارادہ فرمایا۔

حضرت ممدوح کے ٹھہرنے سے ابتدائی منصوبہ اور مقصد یہ تھا کہ ترمذی اور بخاری کی شرح حضرت ممدوح سے لکھوائی جائے۔ لیکن عملاً یہ معاملہ آگے نہیں بڑھا۔ جس کی وجہ نامعلوم ہیں۔ شاید یہ ہوں کہ درس کی مصروفیات بڑھ گئیں و اللہ اعلم بہر حال آپ نے بامثال اکابر دارالعلوم میں درس شروع فرمادیا۔ البتہ غلبہ زہد و قناعت سے مشاہرہ لینے پر راضی نہ ہوئے۔ اور وجہ اللہ کام شروع کر دیا۔ اس اصرار پر ان کے اکابر نے بھی سکوتِ رضا سے کام لیا۔ اور خواہ کا مسئلہ کلیۃً انہی کی مرضی پر چھوڑ دیا۔

لیکن حضرت والد ماجد حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے بعد یہ گوارہ نہیں کیا کہ طعام و ضروریاتِ طعام کے مصارف خود ان کے سر ڈالے جائیں۔ اور فرمایا کہ اگر مدرسہ سے حضرت ممدوح لینا نہیں چاہتے تو ان کے سر میں ڈالنا نہیں چاہتا۔

تیسری متعین صورت یہ ہے کہ کھانا میری ساتھ کھائیں۔ اسے حضرت ممدوح

نے منظور فرمایا لیا۔ اور اس طرح تقریباً دس برس تک یہ صورت قائم رہی۔ حضرت والد ماجد علیہ الرحمہ نے بھی اپنی معروف آبائی اور روایتی ہمان نوازی سے آپ کو مثل اپنے اہلیت کے سمجھا اور نہایت انشراح و انبساط کے ساتھ یہ دور پورا ہوا۔ اس دور میں حضرت مولانا عبید اللہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کو بھی حضرت شیخ الہند اور حضرت والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ نے یاد فرمایا اور قیام دیوبند پر مجبور کیا۔ ممدوح بھی یہاں رُک گئے اور وہ بھی اس پورے عرصہ میں حضرت والد ماجد ہی کے ہمان رہے۔ یہ دسترخوان بظاہر کھانے کا دسترخوان ہوتا تھا۔ لیکن حقیقتاً اہل علم و فضل کی ایک پاکیزہ مجلس ہوتی تھی۔ جس میں حضرت والد ماجد قدس سرہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قدس سرہ، حضرت مولانا انور شاہ صاحب قدس سرہ، مولانا عبید اللہ سندھی قدس سرہ اور اکثر و بیشتر حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اور متعدد دوسرے اکابر اساتذہ دارالعلوم شریک رہتے تھے۔ علمی مسائل میں مکالمے ہوتے۔ بحثیں چوتیں معارف و حقائق کھلتے اور خصوصیت سے حضرت شاہ صاحب اور مولانا سندھی مختلف علوم و فنون کے کافی دلچسپ مباحث چھیڑتے۔ اور آخر کار بزرگان مجلس کی طرف سے کبھی مزاحی رنگ میں اور کبھی سنجیدہ اور متین رنگ میں فیصلے اور مکالمے سنائے جاتے۔

حاضر الوقت خدام و طلبہ کو شاید درس و تدریس کی لائن سے برہنہ برس میں وہ تحقیقات ہاتھ نہ لگ سکتی تھیں جو اس حلقہٴ طعام میں پکی پکائی اکدم مل جاتی تھیں۔ ان دونوں بزرگوں میں حاضر الوقت اکابر کے کمال ادب و احترام کے ساتھ سلسلہٴ مسائل حق گوئی میں کبھی کوئی ادنیٰ اٹھکھال یا تہاد نہ پیدا نہ ہوتا تھا۔



اور ہر ایک دوسرے کے خلاف بر ملا اور بہت صاف زیما رک کرتا۔

اس طرح کھانے پینے کا یہ دسترخوان ماندہ علم و فضل بن جاتا۔ اور اس دسترخوان پر صرف بدنی غذا ہی جمع نہ ہوتی تھی۔ بلکہ روحانی غذاؤں کے قسم قسم کے الوان جمع ہو جاتے تھے اور دسترخوان اس شعر کا مصداق بن جاتا۔

بہارِ عالم حسنش دل و جاں تازہ میداند      برنگ اصحاب صورت را بہ ہوا رباب بخرا  
حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں غذا کے بارہ میں لطافت تھی۔ مگر شوقینی نہ تھی۔ غذاؤں کے تنوع اور کھانوں کے الحان کی طرف طبیعت جھکی ہوئی نہ تھی۔ جو مل گیا کھالیا جو آگیا شکر و رضاء سے اُسے قبول کر لیا۔ میری جدہ محترمہ رحمۃ اللہ علیہا جن کی ہمان نوازی اپنے دور میں مشہور تھی۔ اور خود حضرت نانوتوی قدس سرہ نے بھی اس بارہ میں یہ کہہ کر شہادۂ دی تھی کہ ”ہماری ہمان نوازی تو احمد کی والدہ کی بدولت ہے۔“

کبھی کبھی حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے میری معرفت یہ کہلا کر بھجبتیں کہ حضرت کبھی تو اپنے کسی مرغوب کھانے کی فرمائش کر دیا کیجئے۔ تو متاثر نہ لب و لہجہ سے جواب دیتے کہ میری طرف سے سلام گزارش کیجئے اور یہ عرض کر دیجئے کہ دسترخوان پر ہمہ نعمت موجود ہوتے ہوئے میں کاہے کی فرمائش کروں۔ مجھے تو ڈر ہے کہ ہمیں میری جنت کی نعمتیں ہیں تو نہیں تمام کی جا رہی ہیں۔“

قیام دیوبند کی یہ صورت قائم ہو جانے پر حضرت شاہ صاحب نے باشارہ اکابر مدرس و تدریس کا مستقل سلسلہ جاری تو فرمادیا۔ لیکن ہجرت کی پاک نیت سے دست بردار نہ ہوئے۔ اور برابر حاضری حرم نبوی و حرم انبی کا جذبہ آپ کو دیوبند

چھوٹنے کی طرف مائل کرتا رہتا تھا جس کا اظہار وقتاً فوقتاً ہوتا۔ اور یہ اکابر بطائف تعبیر اُسے ملاتے جاتے۔ لیکن خطرو انھیں بھی رہتا تھا کہ نہ معلوم کس وقت یہ جذبہ غالب ہو جائے۔ اور دارالعلوم کو ایسی جامع اور مستقبل کی بڑی بڑی امیدوں کی محور ہستی سے دست بردار ہونا پڑ جائے۔ اس لئے یہ حضرات بھی انھیں مستقل جمادینے کی تدبیریں سوچتے رہتے تھے۔

آخر کار انھیں پابند بنانے کے لئے ان بزرگوں نے اُن کے پیروں میں بٹری ڈالنے کی تدبیر سوچ ہی لی۔ اور ارادہ کیا کہ حضرت ممدوح کا نکاح کر دیا جائے۔ گو اس سے حضرت ممدوح کو انکار تھا۔ مگر بطائف تدبیر انھیں راضی کر کے گنگوہ کے سادات کو ایک خاندان میں نکاح کر دیا گیا۔ میری دادی صاحبہ رحمۃ اللہ علیہا اور حضرت الد ماجد قدس سرہ نے اس کی کفالت فرمائی۔ اور نکاح کی اس تقریب کو اُسی طرح انجام دیا جس طرح وہ اپنی اولاد کی کوئی بھاری تقریب کر سکتے تھے۔ بھوپال بارات گئی، علماء کی ایک جماعت ساتھ تھی۔ بڑی پُرمسرت فضا میں نکاح ہوا۔ دھن آئی تو حضرت جدہ مرحوم نے اُسی طرح گھر میں اتارا جیسے اپنے گھر کی دہن اتاری جاسکتی تھی۔ ولیمہ کی لمبی چوڑی دعوت کی۔ اور احقر کے زمانہ مکاں کے بالا خانے پر حضرت شاہ صاحبؒ مع اہلیہ محترمہ فروکش ہوئے۔

اس پر تقریباً ایک دو سال ہی گزرے تھے کہ اولاد کی امید ہوئی۔ ہمارے گھر میں اس کی وہی خوشی تھی جو اپنے گھر میں اہلبیت کے اولاد ہونے کی ہوتی ہے۔ اُس وقت ملک میری شادی نہیں ہوئی تھی۔ گھر میں عرصہ مدید گزر چکا تھا کوئی بچہ نہیں تھا جس کی سب کو تمنا تھی اس امید سے کہ حضرت ممدوح کے یہاں بچہ ہونے والا ہے۔ سب

گھروالوں کو بالخصوص میری دادی صاحبہ مرحومہ کو بے حد خوشی تھی۔ اور جیسا کہ عورتوں کا قاعدہ ہوتا ہے، انھوں نے عقیقہ کی تقریب کا سامان بھی شروع کر دیا تھا۔ کہ اچانک حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کو مشورہ دیا گیا اور ممکن ہے کہ خود ان کے قلب میں ہی یہ داعیہ از خود پیدا ہوا ہو انھوں نے حضرت جدہ مرحومہ سے عرض کر لیا کہ دس سال تک تو میں تنہا تھا۔ اب دو سال سے متأہل ہوں اور آپ ہی کے یہاں مقیم ہوں۔ اب اولاد کی امید ہے تو اب میں ایک اور دو کے ساتھ ایک عائکہ کا بار ڈالنے اور ڈالتے رہنے میں شرمندگی محسوس کرتا ہوں۔ مجھے اجازت دی جائے کہ الگ مکان لیکر رہوں۔ حضرت ممدوحہ اور والد ماجد اس پر راضی نہیں ہوئے تھے۔ لیکن اُدھر سوسہزار بڑھاتا انھوں نے بادل نا خواستہ اسے قبول فرمایا۔ اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ دیوان کے محلہ کے ایک مکان میں فروکش ہو گئے۔

اس صورت و اتعکوب بعد ذمہ داران مدرسہ کے لئے موقع آ گیا کہ وہ تنخواہ لینے کے لئے حضرت ممدوح پیر اصرار کریں۔ چنانچہ کیا۔ اور تاہل کی زندگی اور اس کے وسیع ہوتے رہنے کی صورت حال کے ماتحت طوعاً و کرہاً حضرت ممدوح کو بھی یہ اصرار قبول کہہ کے تنخواہ لینے پر راضی ہو جانا پڑا۔ اور اب ایک گھر سستی کی طرح ان کی عائلی زندگی کا دور شروع ہو گیا۔

اس مکان کی رہائش کے بعد اُسی میں عزیزیم مولوی ازہر شاہ سلمہ کی بہن عابدہ مرحومہ پیدا ہوئی اور پھر میاں ازہر شاہ سلمہ معرض وجود میں آئے۔ تجر دے تاہل ہوا تھا اور اب تاہل سے عائلی اور خاندانی زندگی کی دلغابیل پڑ گئی اور زندگی کے علائق ایک ایک کر کے بڑھتے رہے۔ اس کا قدرتی نتیجہ وہی نکلا جو ایک تدبیر کے ہختیار کرنیوالے

بزرگوں نے سوچا تھا کہ حضرت شاہ صاحب مقید ہو گئے۔ اور ہجرت کر جانے کا وہ جذبہ شست پڑ گیا۔ بالآخر ترک کر دینا پڑا۔ اور باطنیان خاطر دار العلوم میں مسند نشین درس ہو کر ملی افادات میں مشغول ہو گئے۔

اسی دوران میں حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ نے حجاز مقدس کا قصد فرمایا۔ اور شہرت ہوئی کہ حضرت بنیت ہجرت تشریف لے جا رہے ہیں۔ یہ شہرت تو فلفط ثابت ہوئی۔ لیکن تشریف بری محقق تھی۔ مگر شیخ زمانہ اور دار العلوم کے شیخ حدیث کا دار العلوم سے جانے کا ارادہ کرنا کوئی معمولی حادثہ نہ تھا۔ زمانہ بھی پُر آشوب ہو گیا تھا۔ حضرت کی نسبت برطانوی حکومت کو شکوک و شبہات پیدا ہو چکے تھے۔ اور حضرت شیخ اور دار العلوم کے ہی خواہوں کو ایک تو یہ اندیشہ تھا کہ کہیں گورنمنٹ آپ کو تھام لے۔ اور اوپر سب سے بڑا خطرہ دار العلوم کی ایسی فرو فرید شخصیت نمونہ اکابر و اسلاف اور یگانہ روزگار ہستی سے محروم ہو جانے کا تھا۔ جو کچھ کم حادثہ نہ تھا۔ لیکن دار العلوم کے ذمہ دار مبصرین نے حضرت شاہ صاحب کو دار العلوم میں روک کر پہلے ہی آنے والے خطرہ کی روک تھام کر لی تھی۔ اور حضرت شاہ صاحب جیسی یکتائے زمانہ ہستی کو دار العلوم میں لاکر ٹھکرایا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت شیخ کی دار العلوم سے اس عارضی جدائی اور مخصوص روحانی برکات سے برائے چندے محرومی کا اثر تو ضرور ہوا۔ لیکن علمی حلقہ کے غلام کا خطرہ رد براہ نہ آسکا مسند بھری بھرائی گویا موجود تھی۔ اگر شیخ الہند برائے چندے سلسلے نہ رہے تو شیخ کے مثل سامنے تھے۔

چنانچہ حضرت کے تشریف لے جانے کے بعد حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے قائم مقام صدر مدرس کی حیثیت سے درس ترمذی و بخاری کو سنبھال لیا۔ اور علمی

پیاسوں کو یہ محسوس نہ ہوا کہ وہ علم کے ایک بحرِ ذخار سے محروم ہو گئے ہیں۔ بلکہ انھیں محسوس ہوا کہ اگر سمندر سامنے نہیں رہا تو اس سمندر سے نکلا ہوا ایک عظیم الشان دریا اُن کے سامنے ہے جو اپنی بعض امتیازی خصوصیات کے ساتھ بدل انعط نہیں بلکہ بدل صحیح ہے جس سے بلاتامل علوم کے پیاسے سیراب ہونے لگے اور آبِ حیاۃ سے قدیم و جدید سیرابی میں انھیں کوئی زیادہ فرق محسوس نہ ہوا۔ بلکہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے درسِ حدیث میں کچھ ایسی امتیازی خصوصیات نمایاں ہوئیں جو عام طور سے درس میں نہ تھیں۔ اور حضرت شاہ صاحب کا اندازِ درس درحقیقت دنیا کے درس و تدریس میں ایک انقلاب کا باعث ثابت ہوا۔

اولاً آپ کے درسِ حدیث میں رنگِ تحدیث غالب تھا۔ فقہ حنفی کی خدمت و تائید و ترجیح بلاشبہ اُن کی زندگی تھی۔ لیکن رنگِ محدثانہ تھا۔ فقہی مسائل میں کافی سیرِ عائِلِ بحث فرماتے۔ لیکن اندازِ بیان سے یہ کبھی مفہوم نہیں ہوتا تھا کہ آپ حدیث کو فقہی مسائل کے تابع کر رہے ہیں اور کھینچ تان کر حدیث کو فقہ حنفی کی تائید میں لانا چاہتے ہیں بھلا اس کا قصد و ارادہ تو کیا ہوتا؟ بلکہ واضح یہ ہوتا تھا کہ آپ فقہ کو بحکمِ حدیث قبول کر رہے ہیں۔ حدیث فقہ کی طرف نہیں لیجائی جا رہی ہے۔ بلکہ فقہ حدیث کی طرف لایا جا رہا ہے وہ آ رہا ہے اور کلیتہً حدیث کے موافق پڑتا جا رہا ہے۔ بالفاظِ دیگر گویا حدیث کا سارا ذخیرہ فقہ حنفی کو اپنے اندر سے نکال نکال کر پیش کر رہا ہے۔ اور اُسے پیدا کرنے کے لئے نمودار ہوا ہے۔

۱۳۴ء میں علامہ رشید رضا مدیر المنار مصر جب سلسلہ صدارت اجلاس ندوۃ العلماء لکھنؤ ہندوستان آئے اور دیوبند کی دعوت پر دارالعلوم میں بھی تشریف لائے۔ حضرت شیخ الہند کی موجودگی میں خیر مقدم کا عظیم شان جلسہ نودہ ہال میں منعقد ہوا۔ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے اپنی برجستہ عربی تقریر میں اُن کا خیر مقدم کرتے ہوئے دارالعلوم کے علمی مسلک پر روشنی ڈالی۔ جس کا اہم جزویہ تھا کہ ہم تمام مختلف فیہ مسائل میں فقہ حنفی کے مسائل کو ترجیح دیتے ہیں اور تمام متعارض روایات کی تطبیق و ترجیح کے سلسلہ میں فقہ حنفی کی تائید حاصل کرتے ہیں تو علامہ رشید رضا نے حضرت شاہ صاحب کی تقریر کے دوران ہی میں تعجب آمیز لہجہ سے کہا کہ کیا سارا ذخیرہ روایات حدیث صرف فقہ حنفی ہی کی حمایت کے لئے اتار اُگیا ہے؟

اس پر حضرت شاہ صاحب نے تقریر کے رخ کو پھرتے ہوئے اس متعجبانہ استفسار کے جواب کی طرف رخ کر کے فرمایا کہ ہمیں تو ہر حدیث میں وہی نظر آتا ہے جو ابو حنیفہ نے سمجھا اور کہا ہے اور اس پر بطور دلیل حنیفہ شافعیہ کے مشہور مختلف فیہ مسائل کی مثالیں دیتے ہوئے تطبیق روایات اور ترجیح راجح کے اپنی اصول بیان فرمائے اور واضح کیا کہ ان اصول کے تحت ہمیں ذخیرہ حدیث سے کس طرح فقہ حنفی نکلتا ہوا نظر آتا ہے؟

فقہ حنفی کی عظمت شان کو نمایاں کرتے ہوئے دکھلایا کہ ہم محض قیاسی طور پر نہیں بلکہ نصوص حدیث کے سائے ہی ذخیرہ میں عیاناً وہ بنیادیں آنکھوں سے دیکھتے ہیں جن پر فقہ حنفی کی تعمیر کھڑی ہوئی ہے۔

بہر حال درس حدیث میں آپ کے یہاں محدثانہ رنگ غالب تھا اور حدیث کو فقہ حنفی کے مؤید کی حیثیت سے نہیں بلکہ اُس کے منشا کی حیثیت سے پیش کیا جاتا تھا اور ہاتھ در ہاتھ اُس کے دلائل و شواہد سے اس دعویٰ کو مضبوط بنایا جاتا تھا۔

متون حدیث کی متعدد کتابوں کا ڈھیر آپ کے سامنے ہوتا تھا اور تفسیر الحدیث بالحدیث کے اصول پر کسی حدیث کے مفہوم کے بارہ میں جو دعویٰ کرتے اُسے دوسری احادیث سے مؤید اور مضبوط کرنے کے لئے درس ہی میں کتب پر کتب کھول کھول کر دکھائے جاتے تھے۔ اور جب ایک حدیث کا دوسری احادیث کی واضح تفسیر سے مفہوم متعین ہو جاتا تھا تو نتیجہ وہی فقہ حنفی کا مسئلہ نکلتا تھا۔ اوریوں محسوس ہوتا تھا کہ حدیث فقہ حنفی کو پیدا کر رہی ہے۔ یہ ہرگز مفہوم نہیں ہوتا تھا کہ فقہ حنفی کی تائید میں خواہ مخواہ توڑ مروڑ کر حدیثوں کو پیش کیا جا رہا ہے۔ یعنی گویا اصل تو مذہب حنفی، محض مؤیدات کے طور پر روایات حدیث سے اُسے مضبوط بنانے کے لئے یہ ساری جدوجہد کی جا رہی ہے۔ نہیں بلکہ یہ کہ حدیث اصل ہے لیکن جب بھی اُس کے مفہوم کو اُس کے فحویٰ اور سیاق و سباق نیز دوسری احادیث باب کی تائید و مدد سے اُسے شخص کر دیا جائے تو اُس میں سے فقہ حنفی نکلتا ہوا محسوس ہونے لگتا ہے۔ اس لئے طلبائے حدیث حضرت ممدوح کدرس سے یہ ذوق لے کر اُٹھتے تھے کہ ہم فقہ حنفی پر عمل کرتے ہوئے حقیقتاً حدیث پر عمل کر رہے ہیں۔ اور حدیث کا جو مفہوم ابوحنیفہ نے سمجھا ہے وہی درحقیقت شارع علیہ السلام کا منشاء ہے جس کو روایت حدیث ادا کر رہی ہے۔ بلکہ یہ سمجھ میں آتا تھا کہ اس روایت حدیث سے امام ابوحنیفہ اپنا کوئی مفہوم پیش نہیں کرتے۔ بلکہ صرف پیغمبر علیہ السلام کا مفہوم پیش کر رہے ہیں اور خود اس

حدیث میں محض ایک جو یا اور ناقلاً کی حیثیت رکھتے ہیں۔

غرض حضرت شاہ صاحب کے درس حدیث کی ایک خصوصیت تو یہ تھی کہ۔  
حدیث و اخبار کے سلسلہ میں فقہ حنفی کی تائید ہوتی نظر نہیں آتی تھی۔ بلکہ فقہ حنفی حدیث  
سے نکلتا ہوا نظر آتا تھا جس سے حدیث مؤید فقہ نہیں بلکہ منشاء فقہ ثابت ہوتی تھی  
اس سلسلہ میں ایک لطیفہ یاد آیا جو اس مقام کے مناسب حال ہے اور وہ  
یہ کہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ایک بار ایک مناظرہ میں جو حضرت  
ممدوح اور ایک عالم اہل حدیث کے مابین ہوا اہل حدیث عالم نے پوچھا کیسا  
آپ ابو حنیفہ کے مقلد ہیں؟ فرمایا نہیں۔ میں خود مجتہد ہوں اور اپنی تحقیق پر  
عمل کرتا ہوں۔

اُس نے کہا کہ آپ تو ہر مسئلہ میں فقہ حنفی ہی کی تائید کر رہے ہیں پھر مجتہد کیسی؟  
فرمایا۔ یہ حسن اتفاق ہے کہ میرا ہر اجتہاد کلیۃً ابو حنیفہ کے اجتہاد کے مطابق پڑتا  
ہے۔ اس طرز جواب سے سمجھانا بھی منظور تھا کہ ہم فقہ حنفی کو خواہ مخواہ بنانے کے لئے  
حدیث کو استعمال نہیں کرتے۔ بلکہ حدیث میں سے فقہ حنفی کو نکلتا ہوا دیکھ کر  
اُسکا استخراج سمجھا دیتے ہیں اور طریق استخراج پر مطلع کر دیتے ہیں۔

بہر حال اکابر دیوبند کے مذاق کے مطابق حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ  
مقلد بھی تھے۔ مگر اس تقلید میں محقق بھی تھے۔ وہ مسائل میں پابندی فقہ حنفی بھی تھے  
مگر اس پابندی کو مبصرانہ تحقیق سے اختیار کئے ہوئے تھے۔ جیسے مسئلہ تقدیر  
میں اہل سنت کا مذہب بندہ کے جبر و اختیار کو جمع کر کے یہ کہنا ہے کہ وہ مختار  
ضرور ہے۔ مگر مجبور فی الاختیار ہے۔ اسی طرح مسائل فقہیہ میں حضرت شاہ صاحب



کارنگ یہ تھا کہ وہ مقلد ضرور ہیں مگر محقق فی التقلید نہیں۔ اور تمام اجتہاد میں مسائل میں جہاں تقلید کرتے ہیں وہاں مسائل کی تمام حدیثی اور تفسرانی بنیادوں کی تحقیق بھی ذہن میں رکھتے ہیں۔

ایک امریکن مصنف نے اپنی معروف کتاب ”ماڈرن ان انڈیا“ میں زیر عنوان ”دیوبندیوں کا اسلام“ اہل دیوبند کا یہی جامع اضداد طریقہ اپنے مختصر عنوان میں اس طرح ادا کیا ہے کہ :-

”حیرت ناک بات یہ ہے کہ یہ لوگ (اہل دیوبند) اپنے کو مقلد کہتے ہیں۔ مگر ساتھ ہی ہر مسئلہ کو پورے محققانہ انداز سے کہتے ہیں اور مسائل کا تجزیہ کرتے ہوئے ایسی تنقیح و تحقیق کرتے ہیں کہ اس دعوائے تقلید کے ساتھ وہ بیانتہ مجتہد بھی نظر آنے لگتے ہیں۔“ (انتہی بمعناہ)

حاصل اس کا بھی وہی ہے کہ یہ حضرات مجتہد فی التقلید اور محقق فی الاتباع ہیں کو رانہ تقلید یا جامد اتباع کے جال میں پھنسے ہوئے نہیں اور لم یخروا علیہا صما و عمینا کے سچے مصداق ہیں۔

بہر حال یہ عنوان حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کے درس میں اس لئے کافی کھرا ہوا نظر آتا تھا کہ اُن کا غالب رنگ محدثانہ تھا اور ہر مسئلہ میں حدیثی مسئلہ کی تائید حدیث ہی سے کرتے جاتے تھے۔ لیکن نتیجہ میں پہنچ کر وہ مسئلہ حنفی فقہ کا مسئلہ بن جاتا تھا اور معلوم ہوتا تھا کہ اس مسئلہ کا منشا فلاں حدیث ہے جسے امام ابو حنیفہ نے باتباع حدیث حدیث سے نکال کر پیش کر دیا دوسری خصوصیت یہ تھی کہ حضرت ممدوح کے علمی تبحر اور علم و بجز ذخار

ہونے کی وجہ سے درس حدیث صرف علوم حدیث ہی تک محدود نہ رہتا تھا اُس میں استطراداً لطیف نسبتوں کے ساتھ ہر علم و فن کی بحث آتی تھی۔ لکیر معانی و بلاغہ کی بحث آجاتی تو یوں معلوم ہوتا تھا کہ گویا علم و معانی کا یہ مسئلہ اسی حدیث کے لئے واضح کرنے و منع کیا تھا معقولات کی بحثیں آجاتیں اور معقولیوں کے کسی مسئلہ کا رد فرماتے تو اندازہ ہوتا کہ یہ حدیث گویا معقولات کے مسئلہ ہی کی تردید کے لئے قلب نبوی پر وارد ہوئی تھی۔

غرض اس نقلی اور روایتی فن (حدیث) میں نقل و عقل دونوں کی بحثیں آتیں اور ہر فن کے متعلق مقصد پر ایسی سیر حاصل اور محققانہ بحث ہوتی کہ علاوہ بحث حدیث کے وہ فنی مسئلہ ہی فی نفسہ اپنی پوری تحقیق کے ساتھ منع ہو کر سامنے آجاتا تھا۔

سال بھر تک یکسانی کے ساتھ مسائل پر یہ محققانہ بحثیں جاری رہتیں۔ یہ ضرور تھا کہ ششماہی امتحان کے بعد عصر سے مغرب تک کا وقت طلبہ کا مزید لے لیتے تھے جس سے رجب کے آخر تک یعنی امتحان سالانہ شروع ہونے سے پہلے پہلو ترمذی و بخاری کیساں شاہن تحقیق کے ساتھ ختم ہو جاتی تھیں۔

میں نے ان مختلف الانواع تحقیقات کو دیکھ کر ایک املاتی کاپی تیار کی۔ جس کے چوڑے اور اق میں چھ سات کالم بنائے اور ہر کالم کے اوپر والے سرے پر فنون کے عنوان ڈال دیئے یعنی مباحث حدیث۔ مباحث تفسیر۔ مباحث عربیت (نحو صرف) مباحث فلسفہ و منطق۔ مباحث ادبیات (جن میں اشعار عرب اور فصاحت و بلاغہ کی بحثیں آتی تھیں) مباحث تاریخ وغیرہ۔ پھر فنون عصریہ کے لئے

ایک کالم رکھا۔ کیونکہ موجودہ دور کے فنون جیسے سائنس، فلسفہ جدید اور اہمیت جدید وغیرہ کے مباحث بھی باذیل بحث حدیث درس میں آتی تھی میں کالم داران مباحث کو اپنا کرتا جاتا تھا۔ ان فنی مباحث کے کالموں کے بعد کاپی کے کنارہ کا کالم حضرت محمد فرح کی رائے اور حاکم کا تھا جس کے سمرنامہ پر عنوان تھا قال الاستاذ افسس میں وہ فیصلے درج کر لیا کرتا تھا جو مسائل کی تدقیق و تنقیح کے بعد بطور آخری نتیجہ کو حضرت یہ کہہ کر ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ ”میں کہتا ہوں۔“

افسوس کہ یہ بیاض جو تقریباً چار سو پانچ سو صفحہ پر مشتمل تھی، ایک کرم فرما طالب علم نے مستعار مانگی اور میں نے اپنی طالب علمانہ نا تجربہ کاری سے چند روز کے لئے اُن کے حوالہ کر دیں۔ انھوں نے وہی کیا جو کتاب کو عاریۃ مانگنے والے طلبہ کرتے ہیں۔ یعنی چند دن کے بعد میرے مطالبہ پر فرمایا کہ میں تو بے چکا ہوں آپ کو یاد نہیر رہا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان مفاطلوں سے عاجز ہو کر میں نے اس ذخیرہ سے صبر کر لیا۔ جس کو کافی عرق ریزی اور محنت سے تیار کیا تھا۔ اب میں نہیں کہہ سکتا کہ چوری کا یہ علم خود اُن کے کام بھی آیا یا اُن کے پاس سے بھی یوں ہی نکل گیا۔ جسے انھوں نے میرے ہاتھ سے نکالا تھا۔ یہ سانحہ یاد آنے پر میں اس کے سوا اور کیا کہوں کہ اللہ انھیں جزا دے۔

بہر حال حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کا درس حدیث محض حدیث تک محدود نہ تھا۔ بلکہ فقہ، تاریخ، ادب، کلام، فلسفہ، منطق، ہیئت، ریاضی، اور سائنس وغیرہ تمام علوم جدیدہ و قدیمہ پر مشتمل ہوتا تھا۔ اور اس لئے اس جامع درس کا طالب علم اس درس سے ہر علم و فن کا مذاق لے کر اُٹھتا تھا۔ اور اس میں یہ

استعداد پیدا ہو جاتی تھی کہ وہ نصیحت کلام خدا اور رسول ہر فن میں محققانہ انداز سے کلام کر جائے۔ یہ درحقیقت درس کی لائن کا ایک انقلاب تھا جو زمانہ کی رفتار کو دیکھ کر استاد الامام کشمیری نے اختیار فرمایا۔ چنانچہ کبھی کبھی حدیث بالنعۃ کے طور پر فرمایا کرتے تھے کہ ”بھائی اس زمانہ کے علمی فتنوں کے مقابلہ میں جس قدر ہو سکا ہم نے سامان جمع کر دیا ہے“ بالخصوص فقہ حنفی کے مآخذ و مناشی کے سلسلہ میں حدیثی ذخیرہ کافی ہی نہیں، کافی سے زائد جمع فرمادیا۔

پھر بھی قیام ڈابھیل کے زمانہ میں آخری سال جس کے بعد پھر درس دینے کی نوبت نہیں آئی اور وصال ہو گیا۔ درس حدیث میں فقہی و حدیثی تحقیقات کا بہت زیادہ اہتمام فرمایا۔ اور ترجیح مذہب حنفی اور تطبیق روایات میں عمر بھر کے علم کا نچوڑ پیش فرمایا جس کو اہل کرنے والوں نے اٹلایا۔

”تائید مذہب حنفی“ کے اس غیر معمولی اہتمام کی توجیہ کرتے ہوئے گاہ گاہ فرماتے کہ عمر بھر ابو حنیفہ کی نمک حرامی کی ہے۔ اب مرتے وقت جی نہیں چاہتا کہ اس پر قائم رہوں۔ چنانچہ ٹھٹھکے پھر ترجیح مذہب کے سلسلہ میں اچھوتے اور نادار روزگار علوم و معارف اور نکات و لطائف ارشاد فرمائے، جس سے یوں محسوس ہوتا تھا کہ منجانب اللہ آپ پر مذہب حنفی کی بنیادیں منکشف ہو گئی تھیں اور ان میں شرح صدر کی کیفیات پیدا ہو چکی تھیں جس کے اظہار پر گویا آپ مامور یا مجبور تھے۔ ان علوم و معارف کے ذخیرہ کو حضرت ممدوح کے دو رشیہ شاگردوں، مولانا محمد یوسف بنوری اور مولانا بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی نے الواح و اوراق میں جمع کر کے اہل علم پر ایک ناقابل مکافہ احسان فرمایا ہے۔ حتیٰ تعالیٰ ان دونوں محقق فاضلوں کو

جزائر خیر عطا فرمائے۔ اور حضرت شاہ صاحب کی روحانیت سے اُن کی نسبت کو اور زیادہ قوی فرمائے۔ آمین۔

حضرت ممدوح کا یہ جملہ کہ عمر بھرا ابو حنیفہ کی نمک حرامی کی شاید اس طرف مشیر ہے کہ حضرت ممدوح جہاں روایات حدیث میں تطبیق و توفیق روایات کا اصول اختیار فرمائے ہوئے تھے وہیں روایات فقہیہ میں بھی آپ کا اصول تقریباً تطبیق و توفیق ہی کا تھا۔ یعنی مذاہب فقہاء کے اختلاف کی صورت میں حنفیہ کا وہ قول اختیار فرماتے جس سے خروج عن الخلاف ہو جائے اور دونوں فقہ باہم جڑ جائیں، اگرچہ یہ قول مفتی بہ بھی نہ ہو اور مسلک معروف کے مطابق بھی نہ ہو، نظر صرف اس پر تھی کہ وہ فقہی مذاہبوں میں اختلاف جتنا کم سے کم رہ جائے وہی بہتر ہے ظاہر ہے کہ اس میں بعض مواقع پر خود امام کا قول بھی چھوٹ جاتا اور صاحبین کا قول زیر اختیار آجاتا تھا۔ یعنی فقہ حنفی کے دائرے سے تو کبھی باہر نہیں جاتے تھے۔ مگر ابو حنیفہ کے بلا واسطہ قول سے کبھی کبھی باہر نکل جاتے تھے۔ خواہ وہ بواسطہ صاحبین ابو حنیفہ ہی کا قول ہو۔ شاید اس کو حضرت ممدوح نے ابو حنیفہ کی نمک حرامی کرنے سے تعبیر فرمایا ہے۔ جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آخر عمر میں اس تو سع سے رجوع کیے کے کھلے طور پر مذہب کے معروف و مفتی بہ حصے بلکہ اقوال ابی حنیفہ کے اختیار و ترجیح کی طرف طبیعت آپ کی تھی اور یہ بلاشبہ اس کی دلیل ہے کہ ابو حنیفہ کی خصوصیات کے بارہ میں حق تعالیٰ نے انھیں شرح صدر عطا فرمادیا تھا۔ اور وہ بالآخر اُسی ٹھیٹھ لکیری پر جم کر چلنے لگے تھے جس پر اُن کے شیوخ سرگرم رفتار رہ چکے تھے۔

میں نے حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کا مقولہ سنا ہے فرماتے تھے کہ جس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ منفرد ہوتے ہیں اور ائمہ ثلاثہ میں سے کوئی اُن کی موافقت نہیں کرتا اُس میں ضرور بالضرور پوری قوت سے ابو حنیفہ کا اتباع کرتا ہوں اور سمجھتا ہوں کہ اس مسئلہ میں ضرور کوئی ایسا دقیقہ ہے جس تک امام ہی کی نظر پہنچ سکی ہے اور پھر حق تعالیٰ اُس دقیقہ کو منکشف بھی فرمادیتا ہے۔ یہ مقولہ امام ابو حنیفہ کے اس مسلک کے ذیل میں فرمایا کہ قضا و قاضی ظاہر و باطن نافذ ہو جاتی ہو۔ فرمایا کہ اس مسئلہ میں میں بالضرور ابو حنیفہ ہی کی پیروی کروں گا۔ کیونکہ اس میں صرف امام ہی متفرد ہیں اور یہ تفرد اس کی دلیل ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی ایسی دقیق بنیاد اُن پر منکشف ہوئی ہے جہاں تک دوسروں کی نگاہیں نہیں پہنچ سکی ہیں۔

اسی قسم کا مضمون حضرت نانوتوی قدس سرہ کے بارے میں میں نے حاجی امیر شاہ خالص صاحب مرحوم سے سنا کہ حضرت والا نے مولانا محمد حسین صاحب بٹالوی سے گفتگو فرماتے ہوئے کہا تھا کہ میں ابو حنیفہ کا مقلد ہوں۔ صاحب ہدایہ اور درختا کا مقلد نہیں ہوں۔ اس لئے میرے مقابلہ میں بطور معارضہ جو قول بھی آپ پیش کریں وہ ابو حنیفہ کا ہونا چاہئے۔ دوسروں کے اقوال کا میں جواب دہ نہ ہوں گا۔ اس سے بھی یہی نکتہ نکلتا ہے کہ فقہ حنفی میں اصل بنیادی قول ان حضرات کے نزدیک خود امام کا ہوتا تھا اور وہی درحقیقت فقہ حنفی کی اساس ہونے کا حق بھی رکھتا تھا۔

پس ممکن ہے کہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ پر آخری عمر میں یہی نکتہ منکشف ہوا ہو جو اُن کے شیوخ پر منکشف ہوا تھا۔ اور اُس کے خلاف توسع کو وہ ابو حنیفہ سے نمک حرامی کرنے کی تعبیر سے اس مقصد کو ظاہر فرماتے ہیں۔

اسی کے ساتھ درس حدیث کے سلسلہ میں مذاہب اربعہ کے اختلافات بیان کرتے ہوئے کبھی کبھی مناظرانہ صورت حال بھی پیدا ہو جاتی تھی۔ ان مناظرانہ حش اور فریاتی اختلافات سے کتاب و سنت کے ہزار ہا ممکن علوم و اشکاف ہوتے تھے جو اس اختلاف کے بغیر حاصل ہونے ممکن نہ تھے۔ اور پھر ان فریاتی کاتراحم اور تراحم کے بعد قول فیصل حضرت مدوح کے قلب و لسان سے ظاہر ہوتا تو ظرف کی خصوصیات لگ جانے سے عجیب و غریب اور نئے نئے علوم پیدا ہوئے پھر ان تراحمات میں محاکمہ اور ترجیح کے سلسلہ سے جو تحقیقات بیان ہوئیں وہ خود مستقل علوم و معارف کا ذخیرہ ہوتی تھیں۔

غرض ایجابی اور سلبی دونوں قسم کے علوم کی نیرنگیاں حلقہ درس کو ایک رنگین گلدستہ بنائے ہوئے تھیں جس میں رنگ رنگ کے علمی پھول چنے ہوئے ہوتے تھے تفنن علوم کی رنگینوں کے ساتھ آپ کے درس میں ایک خاص شوکت بھی ہوتی تھی۔ کلام میں تمکن اور قوۃ الفاظ میں شوکت و حشمت اور کلام کے وقت حضرت مدوح کی ہیئت کذا لئی کچھ ایسے انداز کی ہو جاتی تھی جیسے کوئی بادشاہ اپنا حاکمانہ فرمان سنارہا ہے۔ بالخصوص ائمہ مجتہدین کے تبعین علماء کے کلام پر بحث و تنقید چھڑ جاتی تو اُس وقت معارضانہ اور ناقضانہ کلام کی شوکت اور بھی زیادہ اُبھری ہوئی دکھائی دیتی تھی۔ نگاہیں تیز ہو جاتیں، آواز قدسے بلند ہو جاتی اور گردن اٹھا کر بولتے تو ایک عجیب پُر شوکت اور رعب افزا کلام معلوم ہوتا تھا۔

بعض مواقع پر مثلاً حافظ ابن تیمیہ اور ابن قیم کے تفردات کا ذکر آتا تو پہلے اُن کے علم و فضل اور تفقہ و تبحر کو سراہتے اُن کی عظمت و شان بیان فرماتے۔

اور پھر اُن کے کلام پر بحث و نظر سے تنقید فرماتے جس میں عجیب متضاد کیفیات جمع ہوتی تھیں، ایک طرف ادب و عظمت اور دوسری طرف رد و قدح یعنی بڑا دبی اور جبارت کے ادنیٰ سے ادنیٰ شائبہ سے بھی بچتے۔ اور راج اور صواب میں کتمان صواب سے بھی دور رہتے۔ کبھی کبھی علمی جوش میں آکر برنگ مزاح بھی رد و قدح فرماتے تھے۔ جو بجائے خود ہی ایک مستقل علمی لطیفہ ہوتا تھا۔

ایک بار غالباً استوار علی العرش کے مسئلہ پر کلام فرماتے ہوئے حافظ ابن تیمیہ اور اُن کے مسلک اور دلائل کا تذکرہ آیا تو پہلے اُسے شرح و بسط سے بیان فرمایا۔ پھر اُن کے علم کی عظمت و شان کو کافی وقیع اور عقیدت بھرے الفاظ میں بیان کرتے ہوئے فرمانے لگے کہ حافظ ابن تیمیہ جبالِ علوم میں سے ہیں۔ اُنکی رفعتِ شان اور جلالتِ قدر کا یہ عالم ہے کہ اگر میں اُن کی عظمت کو سراٹھا کر دیکھوں تو ٹوپی پیچھے کی طرف گر جائے گی اور پھر بھی نہ دیکھ سکوں گا۔ لیکن بایں ہمہ مسئلہ استوار علی العرش میں اگر وہ یہاں آنے کا ارادہ کریں گے تو درس گاہ میں نہیں گھسنے دوں گا۔ یا کبھی ان اکابرِ متقدمین کے کسی موہم یا شرح طلب کلام کی توجیہ کرتے ہوئے فرماتے کہ ہر شخص اپنی ہی جلالتِ شان کے مطابق کلام کرتا ہے۔ اُسے کیا خبر ہوتی ہے کہ بعد میں ہم جیسے گھس گھسے بھی آنے والے ہیں جو اس کلام کی عظمت میں غلطان و پیمان ہو کر رہ جائیں گے؟

بہر حال درس کا انداز ایک عجیب نیرنگی کا رنگ لئے ہوئے تھا جو بالکل انوکھی تھی جس میں علوم و فنون بھی ہوتے تھے تاہم تنقید بھی ہوتی تھی۔ علوم و معارف کے ساتھ علمی مزاح اور لطائف و ظرائف بھی ہوتے تھے جس سے ہر استعداد



کا طالب علم لطف اندوز ہوتا تھا۔ حتیٰ کہ کبھی کبھی خود طلبہ کے ساتھ بھی علی رنگ کا مزاح فرما لیتے تھے۔

عصرِ مغرب کے درمیان ایک دن بخاری کا درس زور شور سے ہو رہا تھا۔ احقر بھی اُس سال بخاری میں تھا اور شریکِ درس بھی تھا کہ اچانک کتاب بند کر دی اور فرماتے لگے کہ جب بھائی شمس الدین ہی رخصت ہو گئے تو اب درس کا کیا لطف رہا جاؤ تم بھی گھر کا رستہ لو۔

ہم سب حیران ہوئے کہ کون بھائی شمس الدین اور وہ آئے کب تھے۔ اور رخصت کب ہو گئے؟ ہماری حیرانی کو دیکھ کر سورج کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جو غروب ہو رہا تھا۔ فرمایا کہ جاہلین دیکھتے نہیں وہ بھائی شمس الدین جا رہے ہیں۔ اب کیا اندھیرے میں سبق پڑھو گے؟ کیا وہ لطف کا سبق ہو گا؟

ایک بار پچھلی صف میں سے کسی طالب علم نے سوال کیا مگر ہلے انداز سے فرمایا کہ جاہل تجھے معلوم نہیں کہ میں اسناد متصل کرنا بھی جانتا ہوں۔ جانتا ہے کس طرح اسناد متصل ہو گی؟ میں اس اپنے پاس والے کو تھپڑ ماروں گا وہ اپنے پاس والے کو ملے گا وہ اپنے پاس والے کو رسید کرے گا۔ یہاں تک کہ تھپڑ کا یہ فعلی سلسلہ سند تجھ تک پہنچ جائے گا۔

یہ تہدید بھی تھی اور حکیمانہ رنگ سے فنی اصطلاحات میں ایک مزاح بھی تھا۔ جس سے طلبہ کی تنشید و نشاط میں لانا مقصود تھا۔

ایک دفعہ مسائل فقہیہ کے ذیل میں نابالغ کی امامت کا ذکر آ گیا کہ اس کو پیچھے نماز نہیں ہوتی۔ فرماتے لگے کہ مسئلہ تو یہی ہے۔ مگر بعض نابالغوں کے پیچھے ہو بھی جاتی ہو

اُس زمانہ میں حضرت ممدوح ہی مسجد دارالعلوم میں امامت کرتے تھے، فرمانے لگے کہ تم نے کبھی پیر نابالغ بھی دیکھا ہے؟ جو ساٹھ برس کا بھی ہو اور نابالغ بھی؟ جاہلین وہ ساٹھ برس کا نابالغ میں ہوں اس وقت تک حضرت ممدوح کی شادی نہیں ہوئی تھی، اشارہ اسی طرف تھا۔

ایک دفعہ ملا علاؤ الدین میرٹھی جو اُس زمانہ میں قلعی کا برف پیا کرتے تھے اور آج کل دودھ مٹھائی کی دوکان کرتے ہیں۔ نہایت دیندار اور وضع دار آدمی ہیں قلعی برف کا مٹکا لیکر دارالاہتمام میں پہنچ گئے جہاں حضرت والد ماجد کے پاس اُس وقت حضرت شاہ صاحب اور چند اور اکابر مدرسین تشریف فرما تھے۔ حضرت ہتم صاحب رحمہ اللہ نے حاجی کو روک کر برف کی قلیاں کھولنے کے لئے فرمایا۔ یہ سب حضرات قلیاں تناول فرماتے رہے۔ کھانے کے دوران میں حضرت شاہ صاحب نے حاجی سے پوچھا کہ آپ اس برف کی تجارت میں ماہانہ کتنا پیدا کر لیتے ہیں؟ کہا کہ ساٹھ روپیہ ماہوار۔ اس زمانہ میں حضرت شاہ صاحب کی تنخواہ بھی ساٹھ ہی روپیہ ماہوار تھی۔ مسکرا کر فرمانے لگے کہ تو پھر تمہیں دارالعلوم کی صدر مدرس کی ضرورت نہیں۔

بہر حال حضرت شاہ صاحب کا حلقہ درس اور ساتھ ہی دوسری مجالس علم و کمال کے ساتھ ظرافت سے بھی معمور ہوتی تھیں جو اُن کی زندہ دلی اور فقہ نفس کی دلیل تھی۔ اور اس ذیل میں کتنے ہی علوم و معارف مبیاختہ نکلے ہوئے ارباب مجلس کے ہاتھ پتے پڑ جاتے تھے۔

مگر اس کے باوجود مجلس شرعی آداب سے بھرپور ہوتی تھی جس میں غیر متعلق با فضول اور لایعنی باتوں کا کوئی وجود نہ ہوتا تھا۔

اگر کسی شخص نے کسی کی برائی یا فضول بات شروع کی تو معاف فرماتے کہ بھائی ہمیں اس کی فرصت نہیں ہے۔ کوئی مسئلہ پوچھنا ہو تو پوچھو ورنہ جاؤ۔ ہمارا وقت ایسی باتوں کے لئے فارغ نہیں۔ وقت کی بہت زیادہ قدر اور حفاظت فرماتے تھے۔ اوقات کا بڑا حصہ مطالعہ کتب میں گذرتا تھا۔ ذوق مطالعہ کا یہ عالم تھا کہ طبعی اور شرعی ضروریات کے علاوہ کوئی وقت کتب بینی یا افادہ سے خالی نہ رہتا تھا۔ ایک دفعہ فرمایا کہ فتح الباری کا دوا جزیرہ ۳۰ جلدوں کی کتاب ہے، تیرھویں مرتبہ مطالعہ کر رہا ہوں۔ اور یہ بھی فرمایا کہ میں دوس کے لئے کبھی مطالعہ نہیں دیکھتا۔ مطالعہ کا مستقل سلسلہ ہے اور درس کا مستقل اس لئے ہر سال درس میں نئی نئی تحقیقات آتی رہتی تھیں۔

حقیقت یہ ہے کہ اُس درس کے لئے مطالعہ کی ضرورت ہی کیا تھی؟ جب وقت کے تمام گوشے مطالعہ سے پُر تھے۔ گویا مطالعہ لامحدود تھا تو محدود مطالعہ کی ضرورت بھی کیا تھی؟ کتبِ درسیہ اور بالخصوص کتبِ حدیث کے فنی مباحث طبعیتِ ثانیہ بن چکے تھے۔ اور ہمہ وقت کے مطالعہ سے اُن میں روز بروز بسط و انبساط کی کیفیات پیدا ہوتی چلی جا رہی تھیں اور مباحثِ درس گھٹنے یا قائم رہنے کے بجائے خود ہی یوں مافیہ بڑھتے رہتے تھے تو انھیں جزوی مطالعہ سے بڑھانے کے کوئی معنی بھی نہ تھے۔ بلکہ شاید یہ مقررہ جزوی مطالعہ علوم کے بڑھتے ہوئے بسط میں کچھ نہ کچھ عاج اور حد بندی ہی کا سبب بن جاتا۔

پھر یہ عام مطالعہ محض کتبِ درسیہ یا شروح و حواشی اور منہیاتِ درس تک ہی محدود نہ تھا۔ بلکہ تمام فنون کی ہر سیر آمدہ کتاب تک پھیلا ہوا تھا جن میں کسی علمِ فنی

کی تخصیص نہ تھی۔ ذہن کسی ایک فن کے ساتھ مقید نہ تھا بلکہ مطلقاً علم کے بارہ میں ہل من مزید کا ذوق رکھتا تھا۔ اور حدیث منہومان لا شبعان کا صحیح مصداق تھا۔ مصر تشریف لے گئے تو اوقات کا بڑا حصہ کتب خانہ خدیویہ کی کتب کو مطالعہ میں صرف ہوتا۔ حجاز حاضر ہوئے تو حرمین کے کتب خانے کنگھال ڈگے اور فرائض و تطوعات کے بعد گویا آپ کی عبادت یہ تاجر اور کتب بینی تھی۔ مرض وفات میں اطباء نے مطالعہ کی ممانعت کر دی لیکن حبیب بھی موقع ملا جب ہی کتب بینی شروع کر دی اطباء نے کہا کہ حضرت اس سے مرض بڑھ جائے گا۔ فرمانے لگے کہ بھائی یہ کتب بینی خود ہی میرا ستقل مرض ہے اور لا علاج ہے۔

مطالعہ کے سلسلہ میں فنون عصریہ فلسفہ جدید، ہیئتہ جدید حتیٰ کہ فن رمل اور جفر کی کتابوں کو بھی مطالعہ سے نہ چھوڑا۔

جب بھوپال شادی کے سلسلہ میں تشریف لے گئے تو جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی ایک جماعت نے عصری فنون کی کچھ بحثیں چھیڑ دیں۔ آپ نے انہی فنون کی اہم اطلاحات میں بحوالہ کتب جوابات دیتے اور فرمایا کہ یہ نہ سمجھنا کہ ہم لوگ ان فنون سے نابالہ ہیں۔ ہم ان عصری فنون کی کتابوں کا مطالعہ بھی کافی کئے ہوئے ہیں۔ اور ان فنون کی بنیادوں کو بھی جانتے ہیں۔ یہی صورت مسائل حاضرہ کے مطالعہ کی بھی تھی۔

سفر پنجاب کے سلسلہ میں جب لاہور پہونچے تو یہ زمانہ سود کی تحریک کا تھا مسلمانوں کی ایک جماعت اقتصادی وجوہ پر سودی بینکوں کا قیام مسلمانوں کے لئے ضروری سمجھ رہی تھی۔ مولوی طفیل احمد صاحب منگلوری رسالہ ”سود مند“ نکال رہے تھے اور جواز سود کا پرچار شروع کر دیا جا رہا تھا۔ لاہور پہونچنے پر حضرت کے قیام گاہ پر

لوگ ملنے کے لئے آنے لگے جمع ہو گیا۔ مولانا ظفر علی خاں بھی آگئے اور جواز سود کے بارہ میں اقتصادی دلائل سے بھری ہوئی ایک تقریر کی جس میں ضرورت سود پر کلام کیا گیا تھا۔

مقصود یہ تھا کہ حضرت مدوح بھی اُس کی تائید میں کچھ فرمادیں۔ حضرت شاہنا حسن نے ساری بسیط تقریر سن کر جواب میں فرمایا کہ بھائی جسے جہنم میں جانا ہو وہ خود بجائے ہماری گر دن کو پہل نہ بنائے کہ اُس سے لکھ کر پہنچے۔ اور اُس کے بعد سودی کاروبار کے مضمرات اور اس تحریک کے غلط ہونے پر سیر حاصل علی بحث فرمائی جس سے لوگوں کے خیالات کی کافی حد تک اصلاح ہوئی۔

علامہ اقبال مرحوم کے خیالات کی بہت حد تک اصلاح حضرت مدوح کی ارشادات سے ہوئی۔ اُن کے آٹھ آٹھ صفحات کے خطوط سوالات و شبہات سے پُر آتے تھے۔ اور حضرت اُن کے شافی جوابات لکھتے جس سے اُن کے قلب کی راہ بنتی چلی گئی۔ غرض کثرت مطالعہ صرف درسی علوم کی کتب تک محدود نہ تھا۔ عصری علوم و فنون کا مطالعہ بھی جاری رہتا تھا۔ جس سے نو تعلیم یافتہ نوجوان طبقہ بھی مرعوب اور مستفید تھا۔

میں نے سال ۱۳۰۰ھ میں اپنے ایک عربی قصیدے ”نونۃ الاحاد“ کے طبع کرانے کا ارادہ کیا۔ اس قصیدہ میں اُمّت کے مشاہیر علم و فن کی مختصر مختصر سوانح نظم و نثر میں جمع کی گئی ہے۔ جسے اُس زمانہ میں طبع کرایا گیا تھا۔ اور اب چھوٹی خوبصورت تقطیع پر بر خوردار مولوی حافظ قاری محمد سالم سلمہ نے اپنے ادارہ تلج المعارف کی طرف سے دوبارہ طبع کرایا ہے۔ اس قصیدہ میں ابوالحسن کدّاب کا نام بھی مشاہیر کے سلسلہ میں آیا ہے کہ یہ صفتہ

کذب اور دروغ گوئی میں مشہور اور کیتائے رند گارتے مجھے ان کی تاریخ نہ ملی جو اس قصیدہ میں درج کرتا۔ اس صورت میں ہم لوگوں کی آخری دوا یہ ہوتی تھی کہ حضرت شاہ صاحب تک پہنچ جاتے تھے۔ اور اُس سلسلہ میں بلا محنت و مشقت علم کا نایاب اور وسیع ذخیرہ لیکر گھر آجاتے تھے جو برسہا برس کے ذاتی مطالعہ سے بھی حاصل ہونا دشوار تھا۔

میں اپنے اسی معمول پر دستور کے مطابق حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی خدمت میں اُن کے دیلت خانے پر حاضر ہوا۔ مرض وفات اپنی آخری حد پر پہنچ چکا تھا اور مدہ تین ہفتہ بوجہی وصال ہونے والا تھا۔ کمزور بے حد ہوجا چکا تھے لیٹے بیٹھنے میں بے حد تکلف ہوتا تھا۔ اطلاع کرنے پر مجھے حسب معمول گھر میں بلایا۔ اور عادت تھی کہ جب بھی میں پہنچتا تو کسی نہ کسی چیز سے تواضع فرماتے۔ فوراً چائے بنانے کا حکم دیا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ حضرت ممدوح کا دارالعلوم سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ اور میں اُس زمانہ میں عہدہ اہتمام دارالعلوم پر تھا۔ لیکن حضرت ممدوح کے اس رسمی تعلق کے انقطاع بلکہ اس سے بھی پہلے فتنہ ۱۲۵۷ء کے زمانہ میں میرا تعلق اُن سے وہی رہا جو پہلے سے تھا۔ حتیٰ کہ آمد و رفت بھی منقطع نہیں ہوئی۔ اسے حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ بھی محسوس فرماتے اور قدر کی نگاہ سے دیکھتے۔ پھر یہ تعلق کوئی رسمی یا دنیوی نہ تھا جو قطع ہو جاتا۔ بلکہ روحانی تھا اور قدیم تھا جو ناممکن الانقطاع تھا۔ گو درمیانی مدہ میں قضا و قدر سے وہ دستور اور مغلوب سا ہو گیا تھا اور تکنیکی طور پر اُن شَرِّع الشیطانِ بَیِّنِی وَبَیِّنِی (خوئی فتنہ) کا منظر کا طور ضرور ہوا تاہم یہ سب سطحی بات تھی قلبی طور پر محبت و عقیدت کا علاقہ بدستور قائم تھا اور اُس میں جتنا کچھ رخنہ پڑ گیا تھا

مُرو رِایام سے اُس میں بھی اضمحلال آچکا تھا اس لئے از اول تا آخر میرے لئے حضرت  
ممدوح کے قلبِ مبارک میں کافی گنجائش تھی جس کا ظہور میری گاہ بگاہ حاضری پر  
ہوتا رہتا تھا۔ اس موقع پر بھی حسب معمول اُس بزرگانه شفقت سے پیش آئے۔ چائے  
وغیرہ سے فراغت کے بعد متوجہ ہوئے۔ فرمایا مولوی صاحب کیسے تشریف لائے۔  
میں نے عرض کیا حضرت ابوالحسن کذاب کا ترجمہ نہیں ملتا اُس کے بارہ میں  
نشان معلوم کرنے حاضر ہوا ہوں۔ فرمایا ادب و تاریخ کی کتابوں میں فلاں فلاں مواقع  
کا مطالعہ کر لیجئے۔ تقریباً آٹھ دس کتابوں کے نام لے دیجئے۔ اور اُن کے مظان و  
مواقع کی نشاندہی فرمادی۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت مجھے اس شخص کی پوری تاریخ معلوم  
کرنی نہیں۔ صرف اُن کی صفت کذب و دروغ گوئی کے حالات معلوم کرنے ہیں مگر  
اُن کا کوئی عنوان کسی کتاب میں نہیں ملتا کہ اُس کے نیچے ان خاص واقعات کا مطالعہ  
کر لوں۔

فرمایا مولوی صاحب آپ نے بھی کمال کیا۔ صفت کذب کو کسی صفت مدح ہے  
کہ لوگ اُس پر عنوانات قائم کر کے اُس کے واقعات دکھلائیں۔ ایسی مذموم صفت  
و افعال کا تذکرہ تو ضمناً اور استطراداً آجاتا ہے۔ عنوان ہمیشہ کمالات پر قائم کئے  
جاتے ہیں نہ کہ نقائص و عیوب پر۔ ان کتب میں فلاں فلاں مقام دیکھ لیجئے۔ ضمناً  
اُس کی صفت کذب کا بھی تذکرہ کہیں نہ کہیں مل ہی جائے گا۔

میں نے عرض کیا کہ حضرت مجھے تو کتابوں کے اتنے اسماء بھی یاد نہ رہیں گے  
چہ جائیکہ اُن کے یہ مظان اور مواقع محفوظ رہیں۔ نیز انتظامی نہات کے بکھڑوں میں  
اتنی فرصت بھی نہیں کہ چند جزوی مثالوں کے لئے اتنا طویل و عریض مطالعہ کروں۔

بس آپ ہی اس شخص کے کذبات اور دروغ گوئی سے متعلقہ واقعات کی دو چار مثالیں بیان فرمادیں۔ میں اُنہی کو آپ کے حوالہ سے جزو کتاب بنادوں گا۔ اسپر مسکرا کر ابوالحسن کذاب کی تاریخ اُس کے سنہ ولادت سے سن واریان فرمائی شروع کر دی جس میں اُس کے جھوٹ کے عجیب و غریب واقعات بیان فرماتے رہے۔ آخر میں سن وفات کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ شخص مرتے مرتے بھی جھوٹ بول گیا۔ پھر اُس جھوٹ کی تفصیل بیان فرمائی۔

حیرانی یہ تھی کہ یہ بیان ایسے طرز سے ہو رہا تھا کہ گویا حضرت ممدوح نے آج کی شب میں مستقلاً اسی کی تاریخ کا مطالعہ کیا ہے جو اس بسط سے سن واریات بیان فرما رہے ہیں۔

میں نے تعجب آمیز لہجہ میں عرض کیا کہ حضرت شاید کسی قوی ہی زمانہ میں سکی تاریخ دیکھنے کی نوبت آئی ہوگی؟ سادگی سے فرمایا جی نہیں۔ آج سے تقریباً چالیس سال کا عرصہ ہوتا ہے جب میں مصر گیا ہوا تھا۔ خدیوی کتب خانہ میں مطالعہ کے لئے پہونچا تو اتفاقاً اسی ابوالحسن کذاب کا ترجمہ سامنے آگیا اور اُس کا مطالعہ دیر تک جاری رہا۔ بس اُسی وقت جو باتیں کتاب میں دیکھیں حافظہ میں محفوظ ہوئیں اور آج آپ کے سوال پر تسخیر ہوئیں جن کا میں نے اس وقت تذکرہ کیا۔

اللہ اکبر۔ یہ واقعات حدیث و تفسیر اور فقہ و اصول کے اُن مباحث سے تعلق نہ رکھتے تھے جو اُن کے متداول فنون اور روزمرہ کے مشاغل میں سے تھے۔ بلکہ ایک غیر متعلق بات اور وہ بھی چالیس سالہ مدہ کی ذہن میں آئی ہوئی اور اوپر سر وہ بھی کسی اہتمام سے نہیں محض اتفاقی طور پر اور سرسری انداز سے ذہن میں آئی ہوئی



چیز تھی۔ اُس کا اتنا استحضار عام معناد حافظہ سے بالاتر کرامتی حافظہ سے ہی تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

یہی نہیں بلکہ جس علم و فن میں بھی گفتگو فرماتے۔ تبحر و استحضار کی یہی نوعیت ہوتی تھی۔ کہ گویا اس مسئلہ کو ابھی دیکھ کر اور ذہن میں سمیٹ کر آ رہے ہیں۔

مولانا احمد سعید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ صدر جمعیتہ علماء دہلی کا حضرت ممدوح کو ”چلتا پھرتا کتب خانہ“ کہنا حقیقتاً اظہارِ حقیقت پر مبنی ہے اور حضرت ممدوح اس لقب کے جائز طور پر ہی نہیں۔ بلکہ واجب طور پر مستحق ہیں۔

دفعہ مطالعہ اور اُس کے ساتھ قوۃ حافظہ ایسا ہی ہے جیسے سرمایہ دار سرمایہ کی ساتھ سخی دل بھی ہو۔ بخیل سرمایہ دار ہو تو بے فیض اور بے نتیجہ ہے۔ جیسے بعض کا مطالعہ وسیع ہوتا ہے۔ لیکن قوۃ حافظہ نہ ہونے کے سبب اُن کا وقتی شوق مطالعہ تو پورا ہو جاتا ہے مگر خود اُن کو یاد دوسروں کو اس مطالعہ کی کاوشوں سے کوئی فائدہ نہیں پہنچتا۔ لیکن حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا جس درجہ مطالعہ وسیع تھا اُسی درجہ حافظہ بھی قوی تھا۔ گویا ذہن و حافظہ ہر وقت تیار رہتے تھے کہ آنکھیں یا کان کچھ لائیں تو وہ فوراً اُسے جمع کر لیں۔ بلاشبہ حضرت ممدوح کے اس غیر معمولی حافظہ سے تحفاظِ سلف کی یاد تازہ ہوتی تھی۔ اُنھیں غیر متبادل بلکہ غیر معروف کتب کی عبارتیں بھی اس درجہ مستحضر رہتی تھیں کہ وقت پڑنے پر بڑی تکلف پیش کر دیا کرتے تھے۔ اور علماء حیرت زدہ ہو کر رہ جاتے تھے۔

تحریکِ خلافت کے دور میں جب امارتِ شرعیہ کا مسئلہ چھپڑا تو مولوی سبحان اللہ خاں صاحب گورکھپوری نے اس مسئلہ میں اپنے بعض نقاطِ نظر کی تائید

میں بعض سلف کی عبارت پیش کی جو اُن کے نقطہ نظر کی توہید تھی مگر مسلکِ جمہور کے خلاف تھی۔ یہ عبارت وہ لے کر خود دیوبند تشریف لائے اور مجمعِ علماء میں اُسے پیش کیا۔ تمام اکابرِ دارالعلوم حضرت شاہ صاحب کے کمرہ میں جمع تھے۔ حیرانی یہ تھی کہ نہ اس عبارت کو ردِ ہی کر سکتے تھے کہ وہ سلف میں سے ایک بڑی شخصیت کی عبارت تھی۔ اور نہ اُسے قبول ہی کر سکتے تھے کہ مسلکِ جمہور کے صراحتہ خلاف تھی۔ یہ عبارت اتنی واضح اور صاف تھی کہ اُسے کسی تاویل و توجیہ سے بھی مسلکِ جمہور کے مطابق نہیں کیا جاسکتا تھا۔

حضرت شاہ صاحب استیجا کے لئے تشریف لیگئے ہوئے تھے۔ وضو کی کے واپس ہوئے تو اکابر نے عبارت اور مسلک کے تعارض کا تذکرہ کیا اور یہ کہ ان دونوں باتوں میں تطبیق و توفیق بھی نہیں بن پڑتی۔ حضرت ممدوح حسبِ عادت حسبِ اللہ کہتے ہوئے بیٹھ گئے اور عبارت کو ذرا غور سے دیکھ کر فرمایا کہ اس عبارت میں جعل اور تصرف کیا گیا ہے اور دو سطروں کو ملا کر ایک کر دیا گیا ہے۔ درمیان کی ایک سطر چھوڑ دی گئی ہے۔ اُسی وقت کتب خانہ سے کتاب منگائی گئی دیکھا گیا تو واقعی اصل عبارت میں سے پوری ایک سطر درمیان میں سے حذف ہوئی تھی۔ جوں ہی اس ساقط کردہ سطر کو عبارت میں شامل کیا گیا عبارت کا مطلب مسلکِ جمہور کے موافق ہو گیا اور سب کا تحیر رفع ہو گیا۔

بہر حال حافظہ و انتقالِ ذہنی کے لحاظ سے حضرت ممدوح آیت من آیات اللہ تھے۔ جس کی نظیر ان قریبی زمانوں میں نہیں ملتی۔

حضرت ممدوح کی اس تبحر پسندی اور ذوقِ زیادۂ علم کا نتیجہ یہ تھا کہ طلبہ میں

بھی وہی ذوقِ تہجد پیدا ہونے لگا۔ ہر طالب علم کو شش کرتا تھا کہ زیادہ سے زیادہ کتب کا مطالعہ کرے۔ زیادہ سے زیادہ تحقیق کے ساتھ مسئلہ کی تہ تک پہنچے۔ اُس دور میں ہر چھوٹے بڑے کا یہ ذہن بن گیا تھا۔ اور اُس کے آثارِ زمانہ طالب علمی ہی میں نمایاں ہونے لگتے تھے۔

چنانچہ اُس زمانہ کے متعدد طلبائے دورہٴ حدیث نے اچھے اچھے قابلِ قدر رسالے اور مضامین سے اپنے علمی تبحر کا ثبوت دیا۔ میں نے ادب و تاریخ کے سلسلہ میں رسالہ ”مشاہیر اُمت“ لکھا۔ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب حال ساکن پاکستان نے ختم النبوة فی القرآن اور ختم النبوة فی الحدیث کا رسالہ دو جلدوں میں مرتب کیا۔ مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی نے التفریح بما تیر فی نزول المسیح لکھا۔ مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی نے بھی کئی رسالے لکھے۔ اور تقریباً دو تین سال کے عرصہ میں احاطہٴ دارالعلوم سے اٹھارہ انیس رسالے شائع ہوئے۔

یہ درحقیقت وہی ذوق تھا جو حضرت ممدوح کے درسِ حدیث طلبہ نے کر اٹھتے تھے اور علمی طور پر اپنے اندر زمانہ طالب علمی ہی میں ایک ایسی قوتِ محسوس کرنے لگتے تھے کہ گویا وہ تمام علوم و فنون پر حاوی ہیں اور علم اُن کے اندر سے خود بخود ابھر رہا ہے۔ وہ کتبِ مبنی محض عنوان بیان تلاش کرنے کے لئے کر رہے ہیں۔

حضرت ممدوح کے یہاں علم کے اس غیر معمولی شغف و انہماک اور جہمتِ شغل کے باوجود عملِ بالسنۃ اور اتباعِ سلف کے اہتمام میں ذرہ برابر کمی اور کوتاہی نہ ہوتی تھی۔

ہم بہت سی ستیں اُن کے عمل دیکھ کر معلوم کر لیا کرتے تھے۔ کھانا کھانے کے

بعد تولیہ یا رومال سے ہاتھ پونچھنے کے بجائے ہمیشہ حسب معمول نبوی پاؤں کو تلووں سے ہاتھ پونچھ لیتے تھے۔ اکرڑوں بیٹھ کر کھانا کھاتے تھے۔ کھانے میں ہمیشہ تین انگلیاں استعمال کرتے تھے۔ اور دونوں ہاتھ مشغول رکھتے تھے۔ بائیں ہاتھ میں روٹی اور داہنے ہاتھ سے اُسے توڑ توڑ کر استعمال کرتے تھے۔ لقمے ہمیشہ چھوٹے چھوٹے استعمال کرتے تھے۔ یہی صورت لباس کی تھی پا جامہ نیم ساق سے کبھی نیچا نہ ہوتا تھا۔ عمامہ کا استعمال زیادہ ہوتا تھا۔ سردیوں میں اکثر و بیشتر سبز یا سیاہ رنگ کا عمامہ استعمال فرماتے تھے۔ زہد و تقویٰ حضرت ممدوح کے روشن اور کھلے ہوئے چہرہ پر برہنہ تھا ایک غیر مسلم شخص نے کسی موقع پر حضرت ممدوح کا سُرخ و سفید رنگ کشادہ پیشانی اور منہس مکھ چہرہ نیز تہرہ کی مجموعی وجاہت و عظمت دیکھ کر کہا تھا کہ ”اسلام کو حق ہونے کی ایک مستقل دلیل یہ چہرہ بھی ہے“ جمعہ کے لئے جاتے تو فاسعوالی ذکر اللہ کا منظر سب کو نظر آتا سعی اور دوڑ کی شان تیز رفتاری اور لمبے لمبے قدم ڈالنے کی چال سے نمایاں ہوتی تھی۔ حسبنا اللہ تکیہ کلام تھا۔ اُٹھتے بیٹھتے اکثر و بیشتر حسبنا اللہ فرماتے اور ایسے ہی موقعہ بموقعہ اللہ اجل فرماتے رہتے تھے۔ درس میں بعض اوقات غایت خشیت سے آنکھوں میں نمی آجاتی۔ جسے ضبط کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ انشاد قصائد اور وعظ میں خوف و خشیت کے اشعار اکثر تر آنکھوں کے ساتھ پڑھتے جس سے چہرہ منظر خشیت الہی نظر آتا تھا اور سامعین کی آنکھیں تر ہو جاتی تھیں۔ ٹھیک طریقہ نبوی کے مطابق کن آنکھوں سے دیکھتے اور جدھر متوجہ ہوتے پورے پورے متوجہ ہوتے تھے ادبِ علم کا یہ عالم تھا کہ خود ہی فرمایا کہ میں مطالعہ میں کتاب کو اپنا تابع کبھی نہیں کرتا۔ بلکہ ہمیشہ خود کتاب کے تابع ہو کر مطالعہ کرتا ہوں۔

چنانچہ سفر و حضر میں ہم لوگوں نے کبھی نہیں دیکھا کہ لپٹ کر مطالعہ کر رہے ہوں یا کتاب پر کھنی ٹیک کر مطالعہ میں مشغول ہوں۔ بلکہ کتاب کو سامنے رکھ کر مودب انداز سے بیٹھتے۔ گویا کسی شیخ کے آگے بیٹھے ہوئے استفادہ کر رہے ہیں۔

یہ بھی فرمایا کہ ”میں نے ہوش سنبھالنے کے بعد سے اب تک دنیات کی کسی کتاب کا مطالعہ بے وضو نہیں کیا۔“ سبحان اللہ کہنے کو تو یہ بات بہت چھوٹی سی نظر آتی ہے۔ لیکن اُس پر استقامت اور دوام ہر ایک کے بس کی بات نہیں۔ یہ وہی کر سکتا ہے جسے حق تعالیٰ نے ایسے کاموں کے لئے موفق اور میسر کر دیا ہے۔ اور وہ گویا بنایا ہی اس لئے گیا ہے کہ اُس سے دینی آداب کے عملی نمونے پیش کر اے جائیں۔ کُلُّ مِثْوٍ لِّمَا خُلِقَ لَہٗ۔ ۵

ہر کسی را بہر کارے ساختند میل اور اور دلش انداختند  
ادب شیوخ و اکابر کا یہ عالم تھا کہ اُن کے سامنے کبھی آنکھ اٹھا کر یا آنکھ ملا کر گفتگو نہ فرماتے۔

فتنہ ۱۲۲ھ میں جب معاملہ حدود سے بڑھنے لگا۔ اور حضرت مدوح ذمہ رسہ میں آنا اور درس دینا چھوڑ دیا جس سے طلبہ میں انتشار پھیل گیا اور اسٹرائک کی صورت پیدا ہوئی تو حضرت والدہ ماجدہ نے بلا واسطہ اس مسئلہ کو سلجھانے کی سعی فرمائی۔ اور ایک دن اچانک صبح کے وقت حضرت مدوح کے مکان پر تین تنہا پہنچ گئے اور اطلاع ہونے پر اکدم گھبرا کر حضرت مدوح باہر تشریف لائے اور اُسی سابقہ نیاز مند سی کے ساتھ بہت ہی مودبانہ انداز سے پردہ کرا کر گھر میں لے گئے۔ گہرے دن جھکا کر عرض کیا کہ حضرت اس وقت اچانک کیسے تکلیف فرمائی؟

حضرت والد ماجد نے فرمایا کہ حضرت مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ میرا بھی آپ پر کوئی حق ہے؟ فرمایا ہے۔ اور یہ ہے کہ اگر آپ میری کھال کی جوتیاں بنا کر پہنیں تو مجھے کوئی عذر نہ ہوگا۔ والد ماجد نے فرمایا کہ بارک اللہ۔ بس تو میری گزارش یہ ہے کہ آپ ان قصوں کو چھوڑ دیں اور مدرسہ چلیں اور میری ساتھ چلیں۔ فرمایا بہت اچھا حضرت نے چند معاملات پیش فرمائے کہ حضرت انھیں یوں کر دیا جائے۔

والد ماجد نے فرمایا کہ آپ کا منصب مطالبہ کرنے کا نہیں مطلب ہے پورا کرنے کا ہے۔ آپ اپنے قلم سے جو مناسب سمجھیں چل کر خود کر دیں۔ اس پر ساتھ ہوئے اور مدرسہ میں پہنچ گئے۔ سب کو حیرت اور بے انتہا مسرت ہوئی کہ سارا فتنہ ختم ہو گیا۔ والد ماجد نے فرمایا کہ یہ سب مطلب ہے آپ خود جاری کر دیں اور درس شروع کر دیں۔ فرمایا کہ حضرت اتنی اجازت دیں کہ ظہر کے بعد حاضر ہو کر درس شروع کروں۔ فرمایا مضائقہ نہیں۔ حضرت مدد و روح تشریف لے گئے۔ مگر پھر ظہر کے بعد تشریف نہیں لائے۔ اور معلوم ہوا کہ لوگوں نے مجبور کر کے روک دیا۔

مجھے یہ عرض کرنا تھا کہ زمانہ اختلاف میں ادب و توقیر اور تسلیم و رضا کا بذات خود یہ عالم تھا جو اس واقعہ میں آپ نے دیکھا۔

تقریری افادہ کے ساتھ تحریر افادہ یعنی تصنیف کا بھی آپ میں کافی ذوق تھا۔ حدیث میں متعدد نافع اور نادرۃ روزگار رسالے تالیف فرمائے اور علمی ترقی کے چھوٹے جیسے نیل الفرقین فی مسئلۃ رفع الیدین۔ فصل الخطاب فی مسئلۃ ام الكتاب رفع المیزان عن مسئلۃ الوتر۔ اکفار الملحدین خاتم النبیین (فارسی) مرض و فوات میں رو کر فرمایا کہ ہمنے عمر ضائع کی اور کوئی کام آخرت کے لئے نہ کیا یہ رسالہ ”خاتم النبیین“ اس عین قادیانی

کے رد میں لکھا ہے توقع ہے کہ شاید یہ رسالہ میری نجات کا ذریعہ ہو جائے۔

دارالعلوم کے سنین قیام میں سے تقریباً اواخر سنین میں کلامی مسائل کی طرف توجہ ہوئی۔ ابتدائی ایام میں کلاف مسائل میں زیادہ ذوق سے کام نہیں فرماتے تھے۔ نقل و روایت کا غلبہ تھا۔ آخر عمر میں یہ ذوق ابھرا تو خارج اوقات میں دوپہر کے ابتدائی حصہ میں کتاب شروع کرائی، حقیر بھی اُس میں شریک تھا۔ اُس میں بالخصوص حضرت نانوتوی قدس سرہ کی کتب کے حوالہ سے کلامی مسائل میں اُن کے علوم کو بیان فرماتے۔ اور اُن کی شرح فرماتے اور آخر کار ان علوم کے عنوانات منضبط کرنے کے لئے عربی کا ایک بلیغ قصیدہ خود ہی موزوں فرمایا جو ضرب الخاتم علی حدث العالم کے نام سے چھپ چکا ہے۔ اُس کے ایک ایک شعر میں بہت سے مسائل کھپا دیئے ہیں۔ ساتھ ہی اُن کی تشریحات کیلئے ناخندوں کو حوالے دیتے گئے ہیں۔ جن میں تمام کتب معقول و فلسفہ کے حوالوں کے ساتھ علوم قاسمیہ کی کتب مثلاً تقریر دلیذیر۔ انتصار الاسلام۔ مباحثہ شاہچہاچہ وغیرہ کے حوالہ کثرت ملتی ہیں۔ خط نہایت پاکیزہ تھا۔ حرف ہوتیوں کی طرح کاغذ پر چڑے ہوئے نظر آتے تھے اور بہت خوبصورت ہوتے تھے۔ ہر ایک قلم سے لکھتے تھے اور مختصر نویسی کے ساتھ لکھنے کی عادت تھی۔ اکثر تحریریں اشارات ہوتے تھے جو کو صاحب ذوق ہی سمجھ سکتا تھا۔ فن ادب اور شاعری کا ذوق بہت بلند پایہ تھا۔ دارالعلوم میں عام اجتماعات یا کسی بڑی شخصیت کے قدم یا کسی اہم حادثہ کے وقوع پر قصائد قلب بند فرماتے اور انھیں مجمع میں سناتے۔ پڑھنے کا طرز نہایت دلکش تھا۔ ترنم کے ساتھ پڑھتے تھے جس سے سامعین پر گہرا اثر پڑتا تھا۔ عربی اور فارسی کی بلاغت اعلیٰ مقام تک پہنچی ہوئی تھی۔ فرماتے کہ مقامات حریری جیسی عبارت ایک گھنٹہ میں چار ورق برجستہ لکھ سکتا ہوں

لیکن ہدایہ جیسی عبارت چارہینوں میں بھی چار سطر نہیں لکھ سکتا۔ اُردو سے کوئی خاص لگاؤ نہ تھا۔ لیکن کلام بہر حال بلیغ ہوتا تھا مگر عربیت آمیز۔

اس اُردو اجنبیت کی وجہ سے ہم لوگوں میں اُردو کی ایک گونہ تحقیر قائم ہو گئی تھی اُردو کی کتابوں کو دیکھنا عیب سا معلوم ہوتا تھا۔ حتیٰ کہ خود اپنے اسلاف صاحبین کی علوم و معارف سے بھری ہوئی اُردو تصنیفیں دیکھنے میں بڑی رکاوٹ پیدا ہو گئی تھی۔ خواہ اسے محسوس کر کے یا از خود داعیہ قلب سے ایک دن تفسیر بیان القرآن اُردو از حضرت تھانوی قدس سرہ کے بارہ میں فرمایا کہ اُردو میں اتنی چست تفسیر آج تک نظر سے نہیں گذری۔ اس تفسیر نے بہت سی پرانی تفاسیر سے مستغنی کر دیا ہے۔

اس کے بعد سے ہم لوگ اُردو کی کتابیں دیکھنا گویا جائز سمجھنے لگے تھے۔ اور یہ کہ اُردو زبان بھی کوئی ایسی چیز ہے جس سے علم کا تعلق ہو سکتا ہے۔

اثنائہ سال تعلیمی میں گاہ بگاہ سفر بھی فرماتے تھے۔ اور سال بھر میں سفروں کی تعداد خاصی ہو جاتی تھی۔ اُس میں بعض سفر لمبے لمبے بھی ہوتے تھے جیسے پنجاب و سرحد وغیرہ کو اسفار سے رد قادیانی کے سلسلہ میں پنجاب کے مستقل دورے بھی فرمائے۔ خاص قادیان کا سفر بھی ہوا۔ جس میں ایک بڑی جماعت ساتھ تھی اور ہم لوگ بھی ہمراہ تھے۔ اور سفروں میں بھی احقر ساتھ رہا ہے۔

تقریری علمی ہوتی تھی جس سے علماء استفادہ کر سکتے تھے۔ لیکن عوام بصد عقیدت سن کر برکت حاصل کرتے تھے۔

کھوٹہ ضلع راولپنڈی کے سفر میں احقر اور مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی مال شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور۔ اور دوسرے بعض اور مستفیدین بھی ساتھ تھے۔



حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحب رحمہ اللہ بھی ہمراہ تھے۔ راولپنڈی پہنچے بڑی بڑے اجتماعات ہوئے اور بڑی بڑی عالمانہ تقریریں ہوئیں مجلسی خوش مذاقی اور ظرافت و سلسلہ میں ایک واقعہ یہ بھی پیش آیا کہ حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحب مرحوم وظیفہ پڑھ رہے تھے جو ناشتہ آگیا۔ حضرت مدوح نے زور سے فرمایا کہ شیخ وظیفہ کا مقصد آچکا ہے دوسرا خوان پر آجائیے۔

کھوٹے کے اسی سفر میں حضرت مدوح نے مجھے ”فقر صاحب“ کا خطاب عطا فرمایا صورت واقعہ یہ ہوئی کہ بارش بہت زیادہ ہو گئی، جلسہ گاہ شہر سے میل بھر کے فاصلہ پر تھی۔ راستہ میں بھی بارش آگئی اور میں سر سے پیر تک پانی میں مع کپڑوں کی خچر گیا جلسہ گاہ کے قریب ایک مسجد میں پہنچ کر بھیکے ہوئے کپڑے اتارے۔ ایک صاحب نے اپنی چادر لٹکی کے طور پر دی اور ایک صاحب نے اوڑھنے کے لئے دوسری چادر دیدی میں لٹکی باندھ کر اور چادر اوڑھ کر ننگے سرنگے پاؤں حضرت شاہ صاحب کی ساتھ جلسہ گاہ میں پہنچا۔ حکم فرمایا کہ اس وقت جلسہ میں تقریر تجھی کو کرنا ہوگی۔ چنانچہ مجھے اسٹیج پر کھڑا کر کے خود ہی میرے تعارف کی تقریر کی اور فرمایا کہ ”یہ فقر صاحب جو آپ کے سامنے حلقہ میں ننگے سرنگے پاؤں کھڑے ہیں فلاں ہیں، فلاں کے بیٹے اور فلاں کے پوتے ہیں۔“ علی سواد خاص رکھتے ہیں۔ مجمع میں بولنے کا ڈھنگ انھیں آگیا ہے۔ یہ جیسے باہر سے فقر نظر آتے ہیں ویسے ہی اندر سے بھی فقر صاحب ہی ہیں آپ ان کی تقریر سے فائدہ اٹھائیں گے۔“ ملتان میں بھی شیخ زکریا بہار الدین ملتانی رحمۃ اللہ علیہ کی درگاہ کے احاطہ میں جلسہ ہوا، میں ساتھ تھا تو مجھے بھی تقریر کرنے کا حکم دیا، اور جب میں تقریر ختم کیچکا تو اُس تقریر کی تائید میں بار بار میرا ذکر فرمایا کہ خود بھی تقریر فرمائی۔ اور کافی حوصلہ

بڑھایا۔ اہل غر کی حوصلہ افزائی کی خاص عادت تھی۔ جس سے چھوٹے اپنے حوصلہ سے زیادہ کام کر جاتے تھے اور اُن میں ترقی پذیری کی امنگ پیدا ہو جاتی تھی۔

درس و تدریس کے ساتھ ارشاد و تلقین کا سلسلہ بھی جاری رہتا تھا۔ بیعت بھی فرمایتے تھے اپنے اکابر سے سنا کہ حضرت گنگوہی قس سرہ کی طرف سے مجاز بیعت بھی تھے۔ دیوبند کے بھی بعض لوگ بیعت تھے۔ آدین دیوبندی جو حضرت نانوتوی رحمہ اللہ کے دیکھنے والوں میں تھا۔ حضرت ممدوح ہی سے بیعت تھا۔

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد میں نے اور جناب مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مفتی پاکستان مقیم کراچی نے بھی ساتھ ہی ساتھ حضرت ممدوح کی طرف رجوع کیا۔ ہمیں طریق چشتیہ کے مطابق اذکار تلقین فرمائے اور ہم اُس میں کھلی تاثیر و تصرف محسوس کرتے تھے۔

علم و اخلاق کے ان اونچے مقامات کے ساتھ سیاسیات سے بھی آپ کو لگاؤ تھا اور ملکی معاملات میں شرعی اصول پر چھٹی ٹلی رائے ظاہر فرماتے تھے۔

جمعیتہ العلماء ہند کے سالانہ اجلاس پشاور کی صدارت فرمائی۔ خطبہ صدارت ارشاد فرمایا۔ جس میں وقت کے تمام مسائل پر بحث فرمائی۔ انگریزوں سے کافی تنفر تھا۔ ایک دفعہ مرض وفات میں شکمہ کے انقلاب سے سولہ سترہ سال پہلے عزیزی مولوی حامد الانصاری غازی کو مخاطب کر کے فرمانے لگے کہ بھائی ہمیں اب یقین ہو گیا ہے کہ انگریز ہندوستان سے نکل جائے گا کیونکہ اُس نے قدرتی اشیاء پر بھی ٹیکس عائد کر دیئے ہیں۔ ہوا پر ٹیکس، فضا پر ٹیکس، پانی پر ٹیکس، نمک پر ٹیکس، جن چیزوں کو قدرت نے آزاد رکھا تھا ان پر پابندی عائد کرنا قدرت کا مقابلہ ہے۔ جسکے

بعد زیادہ دیر تک بقاء نہیں ہو سکتی۔ اس لئے ہمیں یقین ہے کہ اب انگریز کے جانیکے دن قریب آگئے ہیں۔ حضرت ممدوح کی ان گوناگوں علمی عملی اور اخلاقی خصوصیات کے سبب خود اُنکے اکابر اُنکی عظمت کرتے تھے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اُستاد ہونیکے باوجود توقیر کے کلمات اُنکے بارہ میں استعمال فرماتے۔ حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے کہ جب مولوی انور شاہ میرے پاس آکر بیٹھتے ہیں تو میرا قلب اُنکی علمی عظمت کا دباؤ محسوس کرتا ہے۔ میرے والد ماجد باوجود اُستاد ہونیکے اُنکی انتہائی توقیر فرماتے تھے اور غائبانہ بھی اُنکے لئے کلماتِ تعظیم استعمال فرماتے تھے۔ ظاہر ہے کہ جس کی عظمت اُس کے بڑوں کے دلیں بھی ہو اُس کی عظمت اُسکے چھوٹوں کے دلوں میں کتنی ہوگی؟۔

ایک مقتدر ہستی ایک یگانہ روزگار ہستی کے فضائل و مناقب ان سطور میں کیا آسکتے ہیں۔ بڑی بڑی تصنیفیں بھی ایسے لوگوں کی سوانح کیلئے کافی نہیں ہو سکتیں۔ اسلئے یہ مضمون تو کیا اُنکی سمانی کر سکتا ہے۔ لیکن اس کی نگارش بطور سوانح کے ہوئی ہی نہیں یہ سطور صرف بطور تذکرہ کا ملین اپنے دل کی تسلی یا اپنے استاد زادہ عزیز مولوی سید ازہر شاہ قیصر میر ماہنامہ دارالعلوم کے ایما کی تعمیل کیلئے لکھی گئی ہیں۔ ورنہ کجا سوانح خاتم المحدثین اور کجا یہ اہل الجاہلین؟ بس جہر۔ المقلد دُعوئے کے طور پر یہ لبھاعتہ مزاجہ (جو آج تب سوانح ارذی قعدہ ۱۳۲۷ھ کو بعد نماز صبح بیٹھ کر لکھنی شروع کی اور مسلسل لکھتے لکھتے ٹھیک گیارہ بجے دن کے ختم کر دی) بطور ایک ہدیہ ناچیز عزیز محترم ممدوح کی خدمت میں پیش ہے۔ مگر قبول افتدز ہے عز و شرف۔ والحمد للہ اولاً و آخراً۔



# حضرت مولانا سید نور شاہ صفاقدریؒ

از حضرت مولانا محمد اعجاز علی صاحب

نائب ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند



**اعانت مدرسین کی حیثیت میں** | حضرات مدرسین کی امداد دو طرح ہو سکتی ہے ایک تو یہ کہ اُن کی مالی خدمت کی جاوے

اُن کے اخراجات میں امداد کی جاوے۔ اس صورت میں تو مدرسین کا لفظ کچھ زیادہ

ضروری اور مفید نہ ہوا۔ بلکہ امداد غربایا اعانت مفالیں بھی کام دے سکتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ فرائض تدریس میں اُن کا ہاتھ بٹایا جاوے۔ دماغی

محنت سے اُن کو ہلکا کیا جاوے۔ اور یہی معنی اُن دیار میں مروج تھے جہاں اردو کی

مولانا اعجاز علی صاحب نے فرمایا تھا کہ وہ اس موضوع پر سبب تحریر قلمبند فرمائیں گے اور اسکی

توقع بھی تھی اسلئے کہ مولانا موصوف کو حضرت شاہ ضار رحمہ اللہ کے متعلق کافی معلومات ہیں اور

حضرت شاہ ضار کی علمی تحقیقات کا ایک بڑا ذخیرہ انکی یادداشت میں ہے۔ جسے وہ گاہ گاہ

اپنے درس اور مجالس میں نقل فرماتے رہتے ہیں۔ مگر افسوس ہے کہ جو وقت مولانا سے یہ مضمون لکھنے

کی فرائض لگائی اسوقت مشاغل کا ایسا ہجوم ہوا کہ مولانا دل کھول کر یہ مضمون نہ لکھ سکے مگر ہمیں امید

ہو کہ آئندہ کسی موقع پر ہم مولانا سے مفصل مضمون حاصل کر سکیں گے ۱۲

حکمرانی تھی۔ مددگارِ ہتم، مددگارِ ناظم، مددگارِ مدرس وغیرہ وغیرہ ان کا مطلب یہی تھا کہ ان کے فرائضِ لازمات میں کوئی شخص ساجھی ہو اور امور متعلقہ میں تخفیف کا باعث ہو۔ دارالعلوم دیوبند میں معین المدرسین ایک عہدہ جو بہت زیادہ مفید اور مقبول تھا۔ اچھے اچھے ذہنی استعداد اور سرگرم کارِ علماء اس میں اپنے اپنے فرائض انجام دیتے تھے۔ اس کی صورت یہ تھی کہ قدوۃ مہتممین مدارس اسلامیہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب قریس سرہ، دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل طلبہ کو ذاتی طور پر جانچتے اور پرکھتے تھے۔ اس بارے میں مسموعات اور سفارشوں کا اُن کے یہاں اعتبار زیادہ نہ تھا اور جب کسی طالب علم کی اہلیت اُن کے معیارِ صحیح اُترتی تھی تو وہ اُس پر بلا توسط اپنا منشا ظاہر کرتے تھے کہ تم اگر یہاں رہ کر علمی ترقی کرنا چاہو تو یہ ممکن ہے کہ تم یہاں دو چار سال مختلف قسم کے علوم اور فنون کی کتابیں پڑھاؤ۔ تمہارے علم کی پختگی بھی ہوگی۔ یہاں سیکڑوں طلبہ تم سے پڑھیں گے، تمہاری شہرت بھی ہو جائیگی اور پھر کسی بڑے مدرسہ میں فرائضِ تدریس انجام دے سکو گے۔ مشورہ نہایت صحیح تھا اس لئے عموماً سلیم الطبع طلبہ اس پر راضی ہی نہ ہوتے تھے۔ بلکہ شکر گزار ہوتے تھے حضرت ممدوح مدرسہ کی سابق مالی امداد کے علاوہ دس پانچ روپے ماہانہ ملکی تنخواہ مقرر کر دیتے تھے۔ ان کو آرام سے نہ رکھا جاتا تھا بلکہ فی الواقع ہر قسم کے چھوٹی بڑے اسباق مختلف فنون کی کتابیں پڑھانے کے لئے حوالہ کی جاتی تھیں۔ اور یہ لوگ انکو باحسن وجوہ پڑھانے پر مجبور ہوتے تھے۔ کیونکہ نہ صرف پڑھنے والے طلبہ کی خفت اور سبکی زیر خیال ہوتی تھی۔ بلکہ اپنے معاصرین کی شہادت کا بھی اندیشہ ہوتا تھا۔ اور اس لئے بڑی محنت اور جانفشانی کے ساتھ اس فرض کو انجام دیتے تھے۔ اور

بسا اوقات اپنے اساتذہ سے مراجعت کرتے اور دشوار مقامات کو حل کرتے تھے۔ اس صورت میں ان کا نفع تو ظاہر ہے کہ سالہا سال کی طلب علم میں نہ اُس قدر محنت کی ہوگی جو اب کرنی پڑی اور نہ اس قدر علوم حاصلہ و مکتسبیں زیادتی ہو گئی ہوگی جو اب ہوئی۔ اور یہی وجہ تھی کہ ایسے طلبہ جب کسی مدرسہ میں فرائض و تدریس کی انجام دہی کر لئے من جانب دارِ علوم بھیجے جاتے تو وہ ایک لائق اور تجربہ کار مدرس ثابت ہوتے تھے۔ اور مدارس میں ان کی شہرت ہوتی تھی۔ اس وقت بھی ایسے حضرات ارسِ سلیمہ کی صدارت اور خدمت، اہتمام وغیرہ انجام دے رہے ہیں اور دارالعلوم دیوبند میں معین المدرسی کے مہرہوں منت ہیں۔ میں اس خوف سے کسی کا نام ظاہر نہیں کرتا ہوں کہ مبادا وہ اس کو اپنی توہین خیال کریں۔ دوسری جانب دارالعلوم دیوبند کا نفع تھا کہ تھوڑی تھوڑی تنخواہ میں اُس کو بیک وقت متعدد اصحاب درس حاصل ہوتے تھے اور بوڑھے بوڑھے پُرانے مدرسوں جیسے کام کرتے تھے۔

معین المدرس کے ایک معنی اس کے سوا بھی ہو سکتے تھے جو شاید خیال میں نہیں اُن کو سمجھنے کے لئے حضرت میاں سید اصغر حسین صاحب رحمہ اللہ کی زبان سے واقعہ سنئے۔ فرماتے تھے کہ گجرات میں ایک مرتبہ معین المدرسین دارالعلوم دیوبند کا ذکر آیا تو ایک صاحب نے فرمایا کہ میاں صاحب! یہ لوگ جب اس درجہ کے تھے کہ جہاں حضرات مدرسین و اساتذہ سے کام نہ چلے وہاں یہ کام کریں اور کتاب کے جن جن مقامات کو مدرسین حل نہ کر سکیں اُن کے حل کرنے میں یہ لوگ اُن کی امداد کریں تو یہ حضرات مدرسین سے زیادہ عالم ہوتے ہوں گے معین المدرسین کے یہ معنی کتنے ہی عجیب کیوں نہ ہوں، مگر ان الفاظ میں ان معنی کی گنجائش ہے اور اسی معنی میں میں حضرت علامہ سید محمد انور شاہ

قدس سرہ کو معین المدرسین سمجھتا ہوں۔ اور یہ ایک حیثیت ہے کہ شاید دوسرے حضرات کے خیال میں نہ ہو۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی زیارت اول مرتبہ میں نے اُس وقت کی جب کہ میں میرٹھ کے مدرسہ قومی میں حضرت مولانا عبدالمومن صاحب نور اللہ مرقہ سے پڑھتا تھا۔ تاریخ اور سنہ تو یاد نہیں، یہ یاد ہے کہ جمعہ کا دن ہے دورہ حدیث کی کتاب کا درس تھا کہ کسی نے آکر اثنائے سبق میں کہا کہ مولوی انور شاہ دہلی سے آگئے ہیں اور خندق کی مسجد میں جو کہ غیر مقلدین کا حصن حصین ہے بیٹھے ہوئے قرآن فاتحہ خلف الامام پر غیر مقلدین کے مجمع میں تقریر فرما رہے ہیں۔ یہ زمانہ تقلید و عدم تقلید کے مباحث پر جوش کا زمانہ تھا۔ صرف اشتہار بازی پمفلٹ بازی نہ ہوتی۔ بلکہ دست درازی بھی ہوتی تھی اور نوبت جہالت کی انتہا تک بھی پہنچ جاتی تھی حضرت الاستاذ گھبرا گئے اور کہا کہ کیسی بڑی غلطی کی۔ ہم لوگ مقامی ہیں اُن کو اولاً ہم سے مشورہ کرنا تھا، جو کچھ ہم لوگوں کا مشورہ ہوتا اس پر عمل کرنا چاہئے تھا۔ اُن کو کیا خبر کہ یہاں کیا ہوتا ہے۔ اگر خدا نخواستہ کوئی دوسری بات ہو تو ہم سب کی ذلت ہو سبق پورا ہونے سے پہلے ختم ہو چکا تھا اور حضرت الاستاذ اس پر برہم تھے کہ خبر آئی کہ حضرت شاہ صاحب چار گھنٹہ تک تقریر فرما کر خاموش ہو گئے اور مولوی حمید اللہ صاحب غیر مقلدین کے اس رئیس جمعہ کی نماز کے بعد جواب دیں گے۔ حضرت الاستاذ نے الحمد للہ کہہ کر فرمایا کہ خدا کا شکر ہے اس وقت تو اطمینان ہوا۔ اُس وقت میری عمر زیادہ نہ تھی شاید بیس برس کی عمر بھی نہ ہو۔ میں نے جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کی۔ اور اکیلا خندق کی مسجد میں پہنچ گیا زیادہ مجمع نہ تھا دو چار آدمی بیٹھے تھے

مولانا حمید اللہ صاحب بھی تشریف فرما تھے کہ یکایک کسی نے حضرت شاہ صاحب کی آمد کی خبر کی۔ میں مسجد سے باہر نکلا تو حضرت شاہ صاحب ”اذا مشی یتکفأ کانتما ینحط من حبیب“ کی شان آتے ہوئے نظر آئے آپ سب کے آگے تھے اور پیچھے کثیر مجمع تھا۔ میں نے آگے بڑھ کر مصافحہ کیا۔ آپ نے تسمانہ انداز میں مصافحہ کر کے سلام کا جواب دیا۔ میں بھی ساتھ ساتھ ہولیا۔

اس مناظرہ کا حال بیان کرنا میرا مقصد نہیں ہے۔ مگر جب اس کا ذکر آہی گیا تو اس کو نا تمام چھوڑنا بھی مناسب نہیں ہے۔ حضرت شاہ صاحب مسجد میں تشریف فرما ہوئے۔ اور مولوی حمید اللہ صاحب مسجد کے حجرے میں رہے جو کہ اُن کا کتب خانہ بھی تھا۔ بار بار بلانے پر تشریف لائے تو حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ لائے ہی نہیں آتے۔ تقریباً دوں میں فائدہ کم ہو گا۔ اب میں اپنے مطالبہ کو مختصر کر کے کہتا ہوں کہ ایک ایک جملہ پر بحث ہو جائے آپ سوال کریں میں جواب دوں، اور میں سوال کر دوں آپ جواب دیں اس سے ان حاضرین کو صحیح اندازہ ہو سکے گا۔ مولوی حمید اللہ صاحب خود چاہتے تھے کہ کچھ تاخیر ہو۔ فرمایا کہ اچھا میں کتابیں لے آؤں۔ حضرت شاہ صاحب نے منظور فرمالیا۔ حجرے میں گئے خدا جانے کہ کتابیں بتی نہ تھیں یا فی الحقیقت ٹھونڈھی ہی نہ گئی تھیں کہ یکایک ہیڈ کانسٹبل مع دو کانسٹبلوں کے آگیا اور اُس نے کہا کہ کیو تو ال صاحب د اس زمانہ میں دیوبند کے ایک صاحب شیخ احمد نامی اس عہدے پر فائز تھے، نے حکم دیا ہے کہ چونکہ نقض امن کا اندیشہ ہے، اس لئے مناظرہ محض برٹ کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔ اس کے بعد اُس نے کچھ نام بھی اپنی ڈائری میں شہر کا لے جلسہ کے لکھے۔ ۵



تھی خبر گرم کہ مجنوں کے اڑینگے پرنے دیکھنے ہم بھی گئے تھے پہ تماشا نہ ہوا  
 اس کے بعد بھی متعدد مرتبہ میں نے جلسوں وغیرہ میں آپ کی زیارت کی۔  
 وہ وقت آیا کہ میں بچوں کی تعلیم کے لئے دارالعلوم دیوبند میں بلایا گیا۔ اعانت  
 مدرسین کا نقشہ اُس روز سے میرے سامنے ہے۔ بریلی، نگینہ، گلاؤٹھی وغیرہ اطراف  
 کے حضرات مدرسین آتے تھے اور کتب درسیہ غیر درسیہ کے مشکل مشکل مواقع حضرت  
 ممدوح سے حل کرتے تھے اور شاید ہی کبھی ایسا ہوا ہو کہ حضرت ممدوح نے کتاب  
 دیکھ کر تقریر کی ہو۔ جو کچھ فرماتے کتاب دیکھے بغیر اور برستہ فرماتے تھے۔ میں دارالعلوم  
 دیوبند کے مدرسین میں حل مشکلات کا زیادہ محتاج تھا اور اسی لئے مجھ کو حاضری کی نوبت  
 بہت زیادہ آتی تھی۔ آپ کبھی مطالعہ کتب میں مصروف ہوتے تھے، کبھی آرام فرما  
 ہوتے تھے۔ جس وقت میں پہنچتا تھا متوجہ ہو کر بات سُنی اور جواب دیا۔ میں واپس  
 ہو گیا اور آپ اپنے کام میں مشغول ہو گئے۔ چونکہ دن اور رات کے اکثر اوقات میں  
 میرے پاس اسباق تھے۔ اور اسباق کا ناغہ میرے نزدیک بہت بڑا جرم تھا۔  
 اس لئے ایسا اتفاق بھی ہوا ہے کہ بعد نماز صبح مجھ کو سبق پڑھانا اور مطالعہ کتاب  
 میں کوئی اشکال پیش آیا تو میں نصف شب کے بعد حضرت ممدوح کے حجرے کی سامنے  
 جا کر کھڑا ہو گیا۔ سخت سردی کا زمانہ تھا تھوڑی دیر کے بعد اندر سے روشنی ہوئی تو  
 معلوم ہوا آپ جاگ رہے ہیں۔ میں نے آہستہ سے دروازے پر دستک دی۔  
 گھبرا کر فوراً کواڑ کھول دیئے اور حیرت سے پوچھا کہ کیا ہے؟ میں نے کتاب سامنے  
 رکھی اور اشکال کا جواب لیا اور واپس ہو گیا۔ اس ساری تنگ و دو میں میں نے  
 کبھی چہرے پر کبیدگی کا اثر نہ دیکھا۔ میرا اپنا حال یہ ہے کہ کسی وقت کتاب کا مطالعہ

کرتا ہوں یا کسی اور کتابی کام میں مصروف ہوتا ہوں کوئی دوسرے صاحب آجاتے ہیں اور ضروری یا غیر ضروری بات شروع کر دیتے ہیں تو چونکہ ذہن میں سارا جمع کردہ مواد ضائع ہو جاتا ہے سخت افسوس ہوتا ہے۔ مگر حضرت مدوح پر اس کا اثر کبھی نہ دیکھا۔ حضرت مولانا محمد سہول صاحب خود بھی فنِ ہیئت کے اچھے ماہر تھے۔ ایک قلمی رسالہ اس فن کا اُن کو ملا۔ حضرت شاہ صاحب اُس کو سبقاً سبقاً اُن کے کمرے پر جا کر پڑھا، ساتھ ساتھ میں بھی چلا جاتا تھا۔ حضرت مولانا محمد سہول صاحب نے تھوڑی سی عبارت پڑھ کر کتاب بند کر دی اور حضرت مدوح نے اُس کے متعلق تقریر شروع کر دی۔ گھنٹہ سوا گھنٹہ تک تقریر کی سبق ختم ہو گیا۔ حضرت مولانا محمد سہول صاحب اور اُن کے معاصرین بلکہ دارالعلوم دیوبند کے مدرسین بھی مدحاً حضرت مدوح کو کتب خانہ کہا کرتے تھے اور فی الحقیقت یہ لقب غیر موزوں نہ تھا۔ وہ کتابوں کے حوالے زبانی اس طور پر دیتے تھے کہ گویا اُن کے سامنے کتاب کھلی ہوئی ہے۔

فقہ کی بعض کتابوں پر میں حاشیہ لکھ رہا تھا۔ اُس میں متعدد جگہ ”کاکي“ کے نام سے عبارت نقل کرنے کی نوبت آئی حاشیہ مکمل ہو چکا، تو فہرست میں غلطی ہر کرنے کا ارادہ کیا کہ کن کن کتابوں سے عبارتیں لگئی ہیں اور چند اصحاب کے نام لکھ دیئے مگر یہ معلوم نہ کر سکا کہ ”کاکي“ کون ہیں اور ان کا نام کیا ہے۔ حضرت مدوح کی خدمت میں حاضر ہوا، اور دریافت کیا تو فوراً نام بتا دیا۔ میں بغیر کسی مزید تحقیق کے وہی لکھ دیا۔ مختصر یہ ہے کہ حضرت مدوح کی زندگی میں شاعتِ علوم کا فیض صرف طلبہ ہی کیساتھ مخصوص نہ تھا بلکہ آسمانِ علم کو بڑے بڑے درخشاں ستارے بھی اس سے مستفید ہوتے تھے۔ ۵

کیسی کیسی صورتیں آنکھوں سے نہاں ہو گئیں      کیسی کیسی صحبتیں خواب پریشاں ہو گئیں

# قادیانی فتنہ

اور حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری  
حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب یونہدی، از کر اچی،



باز گوار نجد و از یاران نجد      تاد رود یوار را آری بوجد  
کمز بر اے محبت حق ساہا      باز گور مزے از اں خوش حاہا

امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی امتیازی فضیلت ہے کہ پوری امت  
کبھی گمراہی پر جمع نہیں ہوتی اور امت میں تاقیامت ایک ایسی جماعت قائم رہنے کی  
بشارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح طور پر دی ہے جو دین حق کی اصلی ہیئت پر  
قائم رہ کر اس کے اندر پیدا ہونے والے رخنوں کی اصلاح کرتی رہے گی۔ اس کو اللہ کی  
راہ میں نہ کسی کا خوف مانع ہو گا نہ طمع۔ ایسے ہی لوگوں کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کا ارشاد ہے :-

ان اللہ یغفر لہذا الدین غفرًا      اللہ تعالیٰ اس دین کی خدمت کیلئے پونے لگا تاہرگا  
یہ ضروری نہیں کہ اس جماعت کے افراد سب کسی ایک ہی جگہ یا کسی ایک بستی یا  
ایک ملک میں ہوں، بلکہ اللہ تعالیٰ اس جماعت کے افراد کو ہر زمانہ اور ہر خطہ میں پیدا

فرماتے رہتے ہیں۔

ان کی خصوصی علامت یہ ہوتی ہے کہ دین کے فروغ اور اُس میں پیدا شدہ رخنوں کی اصلاح عام مسلمانوں کی خیر خواہی ان کو دین کے صحیح راستہ پر چلانے کا داعیہ ان کے قلوب میں ایسا رچا ہوا ہوتا ہے کہ یہ جذبہ ان کے حوالے ضروریہ انسانیہ کا درجہ لے لیتا ہے۔ ان مقاصد میں کسی جانب سے خلل آتا ہے تو انھیں یہ محسوس ہوتا ہے کہ ہمارا گھر جل گیا۔ ہم ٹٹ گئے۔

خبر چلے کسی پتھر پتے ہیں ہم امیر سائے جہاں کا در دہار جگر میں ہر خدمتِ خلق اور اصلاحِ خلق ان کے لئے طبعیتِ ثانیہ بن جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ہزاروں ہزار شکر ہے کہ اس نے جن بزرگوں کی صحبت کا شرف عطا فرمایا، ان میں کافی تعداد ایسے حضرات کی تھی جن کے چہرے دیکھ کر خدا یاد آئے۔ جن کی زندگی کو دیکھنے والا بے تأمل یہ کہہ اٹھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے دین کی اور مسلمانوں کی خدمت ہی کے لئے جن لیا ہے۔

انا اخلصناہم بخالصۃ ذکوی الداسرا ہم نے ان کو ایک خاص کام کے لئے مخصوص کر لیا ہے یعنی ذکر و فکرِ آخرت کے لئے۔

انہی مقدس بزرگوں میں سے میرے استادِ محترم استاذ الاساتذہ بحر العلوم الفنون ذہبی زمانہ، رازی وقت حضرت علامہ مولانا سید محمد انور شاہ صاحبِ قدسِ سرہ کی ذاتِ گرامی ایک امتیازی حیثیت رکھتی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے اس ناکارہ کو آپ کی خدمت و صحبت میں رہنے اور بقدرِ ظرف استفادہ کرنے کے لئے تقریباً بیس سال کی طویل مدت عطا

فرمائی۔ آپ کے پورے فضائل و کمالات کو تو کچھ وہی لوگ سمجھ سکتے ہیں جن کو علم کا حظ وافر حاصل ہے۔ یہ ناکارہ اپنی کم ہمتی اور کم حوصلگی کی بناء پر اس درجہ سے محروم رہا۔ ۵  
مانداریم مشائے کہ تو اشدت شنید ورنہ ہر دم دزد از گلشن مصلحت نفحات  
مگر اس پر بھی جو کچھ آنکھوں نے دیکھا اور کانوں نے سنا اس کو ضبط بیان میں لانا  
آسان نہیں خصوصاً اس وقت کہ ہجوم مشاغل و ذواہل نے دل و دماغ کو کسی کام کا ہنیر  
چھوڑا۔ ۵

انہوں کے ادا مانع کہ پسند باغبان بلس چہ گفت و گل چہ شنید صبا چہ کرد  
مگر صاحب زادہ محترم و مخدوم بن المخدوم مولوی سید محمد ازہر شاہ صاحب قیصر  
سلمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مدوح کے کچھ حالات طیبہ اردو میں لکھنے کا سلسلہ شروع  
فرمایا تو احقر سے فرمائش کی کہ قادیانی فتنہ کے استیصال میں حضرت مدوح کی مساعی  
جمیلہ سے متعلق میں اپنی معلومات کو ضبط کر کے پیش کروں۔ اول تو مسئلہ خود اہم تھا پھر  
صاحب زادہ محترم کی تعمیل حکم بڑی سعادت تھی اس لئے کچھ وقت نکال کر اپنے ناتمام  
معلومات کا ایک حصہ آپ کی زندگی کے ایک مختصر گوشہ پر اپنی یادداشت کی مطابق  
پیش کرتا ہوں۔

فتنہ مرزا تیت کی شہرت و اس کا بعض سبب [تقریباً ۱۹۱۹ء کا واقعہ ہے کہ  
فتنہ قادیانیت پورہ ہندوستان  
کے اطراف و جوانب میں اور خصوصاً پنجاب میں ایک طوفانی صورت سے اٹھا۔  
اس کا سبب خواہ یہ ہو کہ ۱۹۱۹ء کی جنگ عظیم میں قادیانی مسیح کی امت نے مسلمانوں  
کے مقابلہ میں عیسائیوں (انگریزوں) کو کافی مدد ہم پہنچائی جس کا اعتراف خود قادیانیوں  
۱۵ عربی میں اس سے پہلے آپ کا تذکرہ بنام فتوح العبر شائع ہو چکا ہے ۱۲ محمد شفیع۔

نے اپنے اخبارات میں کیا ہے۔ اور یہی وجہ تھی کہ جب بغداد سات سو سال کے بعد مسلمانوں کے قبضہ سے نکل کر انگریزوں کے تسلط میں داخل ہوا تو جہاں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری امت ان کے رنج و غم میں مبتلا تھی وہیں قادیانی مرزا کی امت قادیان میں چراغاں کر رہی تھی (الفضل قادیان)۔

اس جنگِ عظیم میں امداد دینے اور مسلمانوں کے مقابلہ میں انگریزوں کو کامیاب بنانے کے صلہ میں انگریزوں کی حمایت (بقول مرزا صاحب) اپنے اس خود کاشتہ پودے کو زیادہ حاصل ہو گئی۔ اور اس کا یہ حوصلہ ہو گیا کہ وہ کھل کر مسلمانوں کے مقابلہ میں آجائے اور ممکن ہے کہ کچھ اور بھی اسباب ہوں۔

یہ زمانہ دارالعلوم دیوبند میں میرے درس و تدریس کا ابتدائی دور تھا۔ اور میں اس بسم اللہ کے گنبد میں اپنی کتاب اور سبق پڑھانے کے سوا کچھ نہ جانتا تھا کہ دنیا میں کیا ہو رہا ہے۔

لیکن ہمارے بزرگ جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کے فروغ اور اسلام کی خدمت ہی کے لئے پیدا فرمایا تھا قادیانیت کے اس بڑھتے ہوئے طوفان ہی سخت تشویش و اضطراب محسوس فرمائے تھے اور تبلیغ و اشاعت کے ذریعہ اس کے مقابلے کی فکر کر رہے تھے۔ بالخصوص حضرت شاہ صاحب قس سرور پر اس فتنہ کا بہت اثر تھا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس فتنہ کے مقابلے کے لئے ان کو چن لیا ہے۔ جیسا ہر زمانہ میں عادۃ اللہ یہی ہے کہ ہر فتنہ کے مقابلہ کے لئے اس وقت کے علماء دین سے کسی کو منتخب کر لیا گیا اور اس کے قلب میں اس کی اہمیت ڈال دی گئی۔ فتنہ قادیانیت کے استیصال میں حضرت مدوح کی شبانہ روز جدوجہد اور فکر و عمل سر

ہر دیکھنے والے کو یقین ہو جاتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس خدمت کے لئے آپ کو چن لیا ہے  
**مصر و عراق وغیرہ ممالک اسلامیہ میں**  
**فتنہ قادیانیت کا انسداد**  
 میں حسب عادت ایک روز استاذ محترم حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو انکی دائمی

عادت کے خلاف یہ دیکھا کہ ان کے سامنے کوئی کتاب زیر مطالعہ نہیں خالی بیٹھے ہوئے ہیں اور چہرے پر فکر کے آثار نمایاں ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ کیسا مزاج ہے؟ فرمایا کہ بھائی مزاج کو کیا پوچھتے ہو، قادیانیت کا ارتداد اور کفر کا سیلاب اُمنڈتا چلا آتا ہے۔ صرف ہندوستان میں نہیں عراق و بغداد میں ان کا فتنہ سخت ہوتا جاتا ہے اور ہمارے علماء و عوام کو اس طرف توجہ نہیں۔ ہم نے اس کے مقابلہ کے لئے جمعیت علماء ہند میں یہ تجویز پاس کرائی تھی کہ دس رسالے مختلف موضوعات متعلقہ قادیانیت پر عربی زبان میں لکھے جائیں اور ان کو طبع کر اگر ان بلاد اسلامیہ میں بھیجا جائے مگر اب کوئی کام کرنے والا نہیں ملتا۔ اس کام کی اہمیت لوگوں کو خیال میں نہیں۔ میں نے عرض کیا کہ اپنی استعداد پر تو بھروسہ نہیں۔ لیکن حکم ہو تو کچھ لکھ کر پیش کروں۔ ملاحظہ کے بعد کچھ مفید معلوم ہو تو شائع کیا جائے ورنہ بے کار ہو نا تو ظاہر ہی ہے۔

ارشاد ہوا کہ مسئلہ ختم نبوت پر لکھو۔ احقر نے استاذ محترم کی تعمیل ارشاد کو سرکاری سعادت سمجھ کر چند روز میں تقریباً ایک سو صفحات کا ایک رسالہ عربی زبان میں لکھ کر آپ کی خدمت میں پیش کیا۔ حضرت مدد و رح رسالہ دیکھتے جاتے تھے اور بار بار دعائیہ کلمات زبان پر تھے۔ مجھے کوئی تصور نہ تھا کہ اس ناچیز خدمت کی اتنی قدر

افزائی کی جائے گی پھر خود ہی حضرت ممدوح نے اس رسالہ کا نام ”هدایۃ المصلیین فی آیت خاتم النبیین“ تجویز فرما کر اس کے آخر میں ایک صفحہ بطور تقریظ تحریر فرمایا۔ اور اپنے اہتمام سے اس کو طبع کرایا مصر، شام، عراق، مختلف مقامات پر اس کو نسخے روانہ کئے۔

خاص قادیان میں پہنچ کر  
اعلانِ حق اور ردِ مرزائیت

اسی زمانہ میں حضرت ممدوح کے ایما پر ام تسرو پٹیالہ ولہیہ کے چند علماء نے یہ تجویز کیا کہ اس فتنہ کے استیصال کے لئے خاص قادیان میں ایک تبلیغی جلسہ سالانہ منعقد کیا جائے تاکہ قضیہ زمین بر سر زمین طے ہو سکے۔ یہ عوام کو فریب میں ڈالنے والے مناظرے اور مبالغے کے چیلنج جو اکثر اس فرقہ کی طرف سے چھپتے رہتے ہیں ان کی حقیقت لوگوں پر واضح ہو جائے۔ چنانچہ چند سال مسلسل یہ جلسے قادیان میں ہوتے تھے اور حضرت ممدوح اکثر بذاتِ خود ایک عجت علماء دیوبند کے ساتھ اس میں شرکت فرماتے تھے۔ احقرنا کارہ بھی اکثر انہیں حاضر رہا ہے۔

قادیانی گروہ نے اپنے آقاؤں (انگریزوں) کے ذریعہ ہر طرح اس کی کوشش کی کہ یہ جلسے قادیان میں نہ ہو سکیں لیکن کوئی قانونی وجہ نہ تھی جس سے جلسہ روک دیئے جاویں کیونکہ ان جلسوں میں عالمانہ بیانات تہذیب و متانت کیساتھ ہوتے اور کسی نقص اس کے خطرہ کو موقع نہ دیتے تھے۔ جب قادیانی گروہ اس میں کامیاب نہ ہوا تو خود تشدد پر اتر آیا۔ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ اور ان کے رفقاء کو قادیان جانے سے پہلے اکثر ایسے خطوط لگنام ملا کرتے تھے کہ اگر قادیان میں قدم



رکھا تو زندہ واپس نہ جاسکو گے۔ اور یہ صرف دھمکی ہی نہ تھی۔ بلکہ عملاً بھی اکثر اس قسم کی حرکتیں ہوتی تھیں کہ باہر سے جانے والے علماء و مسلمانوں پر حملے کئے جاتے تھے ایک مرتبہ آگ بھی لگائی گئی۔

لیکن حق کا چراغ کبھی بھوکوں سے بجھایا نہیں گیا اس وقت بھی ان کی اخلاق سوز حملے مسلمانوں کو ان جلسوں سے نہ روک سکے۔

**تردید مرزائیت میں تصانیف کا سلسلہ** | ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ ہم چند خدام جلسہ قادیان میں حضرت ممدوح

کے ساتھ حاضر تھے۔ صبح کی نماز کے بعد حضرت شاہ صاحب قرس سرور نے اپنے مخصوص تلامذہ حاضرین کو خطاب کر کے فرمایا کہ زمانہ کو الحاد کے فتنوں نے گھیر لیا اور قادیانی دجال کا فتنہ ان سب میں زیادہ شدت اختیار کرتا جاتا ہے۔ اب ہمیں انہیں ہوتا ہے کہ ہم نے اپنی عمرو تو انائی کا بڑا حصہ اور درس حدیث کا اہم موضوع حنفیت و شافعییت کو بنائے رکھا۔ محدثین زمانہ کے و سادس کی طرف توجہ نہ دی۔ حالانکہ ان کا فتنہ مستلہ حنفیت و شافعییت سے کہیں زیادہ اہم تھا۔ اب قادیانی فتنہ کی شدت نے ہمیں اس طرف متوجہ کیا تو میں نے اس کے متعلق مسائل کا کچھ مواد جمع کیا ہے اگر اس کو میں خود تصنیف کی صورت سے مدون کروں تو میرا طرز ایک خالص علمی اصطلاحی رنگ کا ہے اور زمانہ قحط الرجال کا ہے اس قسم کی تحریر کو نہ صرف یہ کہ پسند نہیں کیا جاتا، بلکہ اس کا فائدہ بھی بہت محدود رہ جاتا ہے۔ میں نے مسئلہ قرآۃ فاتحہ خلف الامام پر ایک جامع رسالہ ”فصل الخطاب“ بزبان عربی تحریر کیا۔ اہل علم اور طلباء میں عموماً مفت تقسیم کیا لیکن اکثر لوگوں کو یہی شکایت کرتے تھے کہ پوری طرح سمجھ میں نہیں آتا۔ اس لئے اگر

آپ لوگ کچھ سمجھ کر یہ تو یہ مواد میں آپ کو دیدوں۔ اس وقت حاضرین میں چار آدمی تھے۔ احقر ناکارہ اور حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ سابق ناظم شعبہ تعلیم و تبلیغ دارالعلوم دیوبند اور حضرت مولانا بدر عالم صاحب سابق مدرس دارالعلوم دیوبند و جامعہ اسلامیہ ڈابھیل سورت و دارالعلوم ٹنڈوالہیار سندھ و حال ہاجر مدینہ طیبہ اور حضرت مولانا محمد ادریس صاحب سابق مدرس دارالعلوم دیوبند و شیخ الجامعہ بہاولپور و حال شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور ادا م اللہ تعالیٰ فیوہم۔ ہم چاروں نے عرض کیا کہ جو حکم ہو ہم امتثال امر کو سعادت کبریٰ سمجھتے ہیں۔

اسی وقت فرمایا کہ اس فتنہ کے استیصال کے لئے علمی طور پر تین کام کرنے ہیں۔  
اول مسئلہ ختم نبوت پر ایک محققانہ مکمل تصنیف جس میں مرزائیوں کے شبہات و اوہام کا ازالہ بھی ہو۔

دوسرے حیات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مسئلہ کی مکمل تحقیق قرآن و حدیث اور آثار سلف سے مع ازالہ شبہات لمحدین۔

تیسرے خود ہرزہ کی زندگی، اس کے گمے ہوئے اخلاق اور متعارض و متہافت اقوال اور انبیاء و اولیاء و علماء کی شان میں اس کی گستاخیاں اور گندی گالیاں، اس کا دعویٰ نبوت دوحی اور متضاد قسم کے دعوے۔ ان سب چیزوں کو نہایت احتیاط کیساتھ اس کی کتابوں سے مع حوالہ جمع کرنا جس سے مسلمانوں کو اس فرقہ کی حقیقت معلوم ہو۔ اور اصل یہ ہے کہ اس فتنہ کی مدافعت کے لئے یہی چیز اہم اور کافی ہے۔ مگر چونکہ مرزائیوں نے مسلمانوں کو فریب میں ڈالنے کے لئے خواہ مخواہ کچھ علمی مسائل میں عوام کو الجھا دیا ہو اسلئے ان سے بھی اغماض نہیں کیا جاسکتا۔ پھر فرمایا کہ مسئلہ ختم نبوت کے متعلق تو یہ صاحب

داحق کی طرف اشارہ کر کے فرمایا، ایک جامع رسالہ عربی زبان میں لکھ چکے ہیں اور اردو میں لکھ رہے ہیں اور آخر الذکر معاملہ کے متعلق مواد فراہم کر کے مدون کرنے کا سب سے بہتر کام حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب (رحمۃ اللہ علیہ) کر سکیں گے کہ اس معاملہ میں ان کی معلومات بھی کافی ہیں اور مرزائی کتابوں کا پورا ذخیرہ بھی ان کے پاس ہے وہ اس کام کو اپنے ذمہ لے کر جلد سے جلد پورا کریں۔

اب مسئلہ رفع و حیات عیسیٰ علیہ السلام رہ جاتا ہے اس کے متعلق میرے پاس کافی مواد جمع ہے۔ آپ تینوں صاحب دیوبند پہونچ کر مجھ سے لے لیں اور اپنا پتہ لکھیں۔ یہ مجلس ختم ہو گئی مگر حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے قلبی تاثرات اپنا ایک گہرا نقش ہمارے دلوں پر چھوڑ گئے۔ دیوبند واپس آتے ہی ہم تینوں حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مسئلہ حیات عیسیٰ سے متعلقہ مواد حاصل کیا۔

حضرت مولانا بدر عالم صاحب دامت برکاتہم نے آیت اِنِّیْ مُؤَیِّدُکَ دَرَا فِعْکَ اِلٰی کی تفسیر سے متعلقہ مواد لے کر اس پر ایک مستقل رسالہ اردو میں بنام الجواب الفصیح لمنکر حیات المسیح تحریر فرمایا جو علمی رنگ میں لاجواب سمجھا گیا اور حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے پسند فرما کر اس پر تقریظ تحریر فرمائی۔ یہ رسالہ ۱۳۴۲ھ میں شعبہ تبلیغ دارالعلوم دیوبند سے شائع ہوا۔

حضرت مولانا محمد ادریس صاحب دامت فیوضہم نے اپنے مخصوص انداز میں اسی مسئلہ پر اردو زبان میں ایک جامع اور محققانہ رسالہ بنام کلمۃ السور فی حیوۃ روح المسیح تصنیف فرما کر حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی خدمت میں پیش کیا۔ حضرت ممدوح نے بے حد پسند فرما کر تقریظ تحریر فرمائی اور ۱۳۴۲ھ میں دارالعلوم دیوبند سے شائع ہو کر

مقبول و مفید خلافت ہوا۔

احقرنا کارہ کے متعلق یہ خدمت کی گئی کہ جتنی مستند و معتبر روایات حدیث حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات یا نزول فی آخر الزمان کے متعلق وارد ہوئی ہیں ان سب کو ایک رسالہ میں جمع کر دے۔ احقر نے تعمیل حکم کے لئے رسالہ التصدیح بماتوا توفی نزول المسیح بزبان عربی لکھا اور حضرت حمد و ج کی بے حد پسندیدگی کے بعد اسی سال شائع ہوا۔

اس کے بعد حسب ارشاد حمد و ج مسئلہ ختم نبوت پر ایک مستقل کتاب اردو زبان میں تین حصوں میں لکھی :-

پہلا حصہ ختم النبوة فی القرآن جس میں ایک سو آیات قرآنی سے اس مسئلہ کا مکمل ثبوت اور محدوں کے شبہات کا جواب لکھا گیا ہے۔

دوسرا ختم النبوة فی الحدیث جس میں دوسو دس احادیث معتبرہ سے اس مضمون کا ثبوت اور منکرین کا جواب پیش کیا گیا ہے۔

تیسرا ختم النبوة فی الآثار جس میں سیکڑوں اقوال صحابہ و تابعین اور ائمہ دین اس کے ثبوت اور منکرین اور ان کی تاویلات باطلہ پر روکے متعلق نہایت فصاحت و صریح نقل کئے گئے ہیں یہ تینوں رسالے پہلی مرتبہ ۱۳۷۳ھ سے ۱۳۷۵ھ تک شائع ہوئے۔ اسی کے ساتھ مختصر رسالہ دعاوی مرزا اور مسیح موعود کی پہچان اردو زبان میں احقر نے لکھ کر پیش کئے۔ ان رسائل کا جو کچھ نفع مسلمانوں کی اصلاح و ہدایت اور ملی منکرین پر اتمام حجت کے سلسلہ میں ہوا یا ہوگا اس کا علم تو اللہ ہی کو ہے مجھے تو اپنی محنت کا نقد صلہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی مسرت و خوشنودی اور

بے شمار دعاؤں سے اسی وقت مل گیا اور جوں جوں ان رسائل کی اشاعت سے مسلمانوں کی ہدایت بلکہ بہت سے قادیانی خاندانوں کی توبہ و رجوع الی الاسلام کے متعلق حضرت کو معلوم ہوئے اسی طرح اظہار مسرت اور دعا کے انعامات ملتے رہے مخدومنا حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو عمر اور طبقہ کے اعتبار سے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ سے مقدم تھے۔ لیکن حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے محیر العقول علم کے بے حد معتقد اور آپ کے ساتھ معاملہ بزرگوں کا سا کرتے تھے جو خدمت اس سلسلہ کی ان کے سپرد فرمائی تھی اس کو آپ نے بڑی سعی بلینچ کے ساتھ انجام دینا شروع کیا اور مرزا قادیانی کی پوری زندگی، اس کے اخلاق و اعمال اور عقائد و خیالات، دعوائی نبوت و رسالت اور تکفیر عام اہل اسلام، گستاخی در شان انبیاء و اولیاء کو مرزا کی اپنی کتابوں سے بحوالہ صفحہ سطر نہایت انصاف اور احتیاط کے ساتھ نقل کردہ کے بہت سے رسائل تصنیف فرمائے اور حضرت شاہ قدس اللہ سرہ کے سامنے پیش فرما کر ان کی مراد پوری فرمائی۔ ان رسائل میں سے چند کے نام حسب ذیل ہیں:-

قادیان میں قیامت خیز بھونچال - اشہار العذاب علی مسلمۃ پنجاب - فتح قادیان  
مرزائیوں کی تمام جماعتوں کو چیلنج - مرزائیت کا خاتمہ - مرزائیت کا جنازہ بگورو  
کھن - ہندوستان کے تمام مرزائیوں کو چیلنج - مرزا اور مرزائیوں کو دربار نبوت  
سے چیلنج - یہ سب رسائل ۱۳۴۲ھ سے ۱۳۴۴ھ تک شائع ہوئے۔

اسی زمانہ میں چھاوٹی فیروز پور پنجاب  
میں قادیانیوں کا ایک خاصا جھگڑا جمع

فیروز پور پنجاب میں تاریخی مناظرہ

ہو گیا تھا۔ یہ لوگ وہاں کے مسلمانوں سے چھڑ چھاڑ کرتے رہتے تھے اور اپنے دستور کے موافق عوام مسلمانوں کو مناظرہ مباحثہ کا یہ چیلنج کیا کرتے اور جب کسی عالم سے مقابلہ کی نوبت آتی تو راہ گریز اختیار کرتے۔ اسی زمانہ میں ضلع سہارنپور کے رہنے والے کچھ مسلمان جو فیروز پور میں سلسلہ ملازمت مقیم تھے ان لوگوں نے روز روز کی جھک جھک کو ختم کرنے کے لئے خود قادیانیوں کو دعوت مناظرہ دیدی۔

قادیانیوں نے سادہ لوح عوام سے معاملہ دیکھ کر بڑی دلیری اور چالاکی کے ساتھ دعوت مناظرہ قبول کر کے بجائے اس کے کہ مناظرہ کرنے والے علماء سے شرائط مناظرہ طے کرتے انھیں عوام سے ایسی شرائط مناظرہ پر دستخط لے لئے جن کی رو سے فتح بہر حال قادیانی گروہ کی ہو۔ اور اہل اسلام کو مقررہ شرائط کی پابندی کی وجہ سے ہر قدم پر مشکلات درپیش ہوں۔

ان عوام مسلمین نے مناظرہ اور شرائط مناظرہ طے کرنے کے بعد دارالعلوم دیوبند سے چند علماء کو دعوت دی جو قادیانیوں سے مناظرہ کریں۔

ہتم دارالعلوم حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مشورہ سے اس کام کے لئے حضرت مولانا سید تقی حسن صاحب - حضرت مولانا بدر عالم صاحب حضرت مولانا محمد ادریس صاحب اور احقر تجویز ہوئے۔ اور قادیانیوں نے یہ دیکھ کر کہ ہم نے اپنی من مانی شرائط میں مسلم مناظرین کو جکڑ لیا ہے اپنی قوت محسوس کی اور قادیان کی پوری طاقت فیروز پور میں لا ڈالی۔ ان کے سب سے بڑے عالم اس وقت سرور شاہ کشمیری اور سب سے بڑے مناظر حافظ روشن علی اور عبد الرحمن مصری وغیرہ تھے یہ سب اس مناظرہ کے لئے

فیروز پور پہونچ گئے۔

ہم چار افراد حسب الحکم دیوبند سے فیروز پور پہونچے تو یہاں پہونچ کر چھپا ہوا پیر دگر امام مناظرہ اور شرائط مناظرہ کا نظر سے گذرا۔ شرائط مناظرہ پر نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ ان میں ہر حیثیت سے قادیانی گروہ کے لئے آسانیاں اور اہل اسلام کے لئے ہر طرح کی بیجا پابندیاں عوام نے اپنی ناواقفیت کی بنا پر تسلیم کی ہوئی ہیں۔ اب ہمارے لئے دو ہی راستے تھے کہ یا ان مسلمہ فریقین شرائط مناظرہ کے ماتحت مناظرہ کریں جو ہر حیثیت سے ہمارے لئے مضرت تھیں یا پھر مناظرہ سے انکار کر دیں کہ ہم ان شرائط کے ذمہ دار نہیں ہو سکتے جو بغیر ہماری شرکت کے طے کر لی گئی ہیں۔ لیکن دوسری شق پر مقامی مسلمانوں کی بڑی خفت اور سبکی تھی اور قادیانیوں کو اس پروپیگنڈے کا موقع ملتا کہ علماء نے مناظرہ سے فرار کیا اس لئے ہم سب نے مشورہ کر کے مناظرہ کرنے کا تو فیصلہ کر لیا اور بذریعہ تار صورت حال کی اطلاع حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کو دے دی۔

اگلے روز مقررہ وقت پر مناظرہ شروع ہو گیا۔ ابھی شروع ہی تھا عین مجلس مناظرہ میں نظر ٹپڑی کہ حضرت شاہ صاحب اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ جامع چند دیگر علماء کے تشریف لائے ہیں۔ ان کی آمد پر ہم نے کچھ دیر کے لئے مجلس مناظرہ ملتوی کی اور ان حضرات کو صورت حال بتلائی۔ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے فرمایا کہ جاسیے ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ تم نے عینی شرطیں اپنی پسند کے موافق عوام سے طے کرائی ہیں اتنی ہی اور لگا لو ہماری طرف سے کوئی شرط نہیں۔ تم چوروں کی طرح عام ناواقف مسلمانوں کے دین و ایمان پر ڈاکہ ڈالنے کے

عادی ہو۔ کسی شرط اور کسی طریق پر ایک مرتبہ سامنے آکر اپنے دلائل بیان کر دو اور ہمارا جواب سنو پھر خدا کی قدرت کا تماشا دیکھو۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ارشاد کے موافق اسی کا اعلان کر دیا گیا۔ اور مناظرہ جاری ہوا۔ ان اکابر کو مناظرہ کے لئے پیش کرنا ہماری غیرت کے خلاف تھا۔ اس لئے پہلے دن مناظرہ مسئلہ ختم نبوت پر احقر نے کیا۔ دوسرے تیسرے دن حضرت مولانا بدر عالم اور مولانا محمد ادریس صاحب نے دوسرے مسائل پر مناظرہ کیا۔

یوں تو مناظرہ کے بعد ہر فریق اپنی اپنی کہا ہی کرتا ہے۔ لیکن اس مناظرہ میں چونکہ عموماً تعلیم یافتہ طبقہ شریک تھا اس لئے کسی فریق کو دھاندلی کا موقع نہ تھا۔ پھر اس مناظرہ کا کیا اثر ہوا۔ اس کا جواب فیروز پور کے ہر گلی کوچہ سے دریافت کیا جاسکتا تھا کہ قادیانی گروہ کو کس قدر رُسا ہوا ہو کرواں سے بھاگتا پڑا۔ خود اس گروہ کے تعلیم یافتہ و سنجیدہ طبقہ نے اس کا اقرار کیا کہ قادیانی گروہ اپنے کسی دعوے کو ثابت نہیں کر سکا اور اس کے خلاف دوسرے فریق نے جو بات کہی قوی دلیل کے ساتھ کہی۔

مناظرہ کے بعد شہر میں ایک جلسہ عام ہوا جس میں حضرت شاہ صاحب اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہما کی تقریریں قادیانی مسئلہ کے متعلق ہوئیں۔ یہ تقریریں فیروز پور کی تاریخ میں ایک یادگار خاص کی نوعیت رکھتی ہیں۔ بہت سے وہ لوگ جو قادیانی دحل کے شکار ہو چکے تھے اس مناظرہ اور تقریروں کے بعد اسلام پر لوٹ آئے۔



## حضرت شاہ صاحب کا دورہ پنجاب

۱۳۳۳ھ میں جب کہ حضرت شاہ صاحب قدس اللہ سرہ کی کوشش

سے بذریعہ تصنیف و تحریر قادیانی دجل و فریب کا پردہ پوری طرح چاک کر دیا گیا اور قادیانیت سے متعلق ہر مسئلہ پر مختلف طرز و انداز کے بیسیوں رسائل شائع ہو چکے تو آپ نے اس کی بھی ضرورت محسوس فرمائی کہ ناخواندہ عوام کا طبقہ جو زیادہ کتابیں نہیں پڑھتا اور قادیانی مبلغین چل پھر کر ان میں اپنا دجل پھیلاتے ہیں اور مناظرہ مباہلہ کے جھوٹے چلیج ان کو دکھاتے پھرتے ہیں ان لوگوں کی حفاظت کے لئے پنجاب کے مختلف شہروں کا ایک تبلیغی دورہ کیا جائے۔

پنجاب و سرحد کے دورہ کا پروگرام بنا۔ علماء دیوبند کی ایک جماعت ہمراہ ہوئی۔ اس جماعت میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اکابرین سے حضرت شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ شریک تھے۔ اور حضرت مولانا محمد طیب صاحب ہاشم دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا بدر عالم صاحب، حضرت مولانا محمد ادریس صاحب اور مولانا محمد نعیم صاحب لدھیانوی اور احقر ناکارہ شامل تھے۔ یہ علم کے پہاڑ اور تقویٰ کے پیکر پنجاب کے ہر ٹیڑے شہر میں پہنچے اور مرزا نیت کے متعلق اعلان حق کیا۔ منکرین کو رفع شہادت کی دعوت دی۔ لدھیانہ، امرتسر، لاہور، گوجرانوالہ، گجرات راولپنڈی، ایبٹ آباد، مانسہرہ ہزارہ کھوٹہ وغیرہ میں ان حضرات کی بصیرت افزہ عالمانہ تقریریں ہوئیں۔ مرزائی دجال جو آٹے دن مناظرہ و مباہلہ کے چلیج عوام کو دکھانے کے لئے پھرا کرتے تھے ان میں سے ایک سامنے نہ آیا۔ معلوم ہوتا تھا کہ وہ اس جہان

میں نہیں ہیں۔

اس پورے سفر میں عام مسلمانوں نے جلاء الحق و نہی الباطل کا منظر گویا آنکھوں سے دیکھ لیا۔

**بہاولپور کا معرکہ الآراء تاریخی مقدمہ** | حضرت شاہ صبا اور دیگر اکابر علماء کے بیانات، مرزائیوں کو مرتد

ہونے کا فیصلہ :- ۱۹۲۶ء میں احمد پور شرقیہ ریاست بہاولپور کی ایک مسلمان عورت کا دعویٰ اپنے شوہر کے مرزائی ہو جانے کی وجہ سے نکاح فسخ ہونے کے متعلق بہاولپور کی عدالت میں دائر ہوا۔ اور سات سال تک یہ مقدمہ بہاولپور کی اعلیٰ عدالتوں میں دائر رہتے ہوئے آخر میں دربارِ اعلیٰ بہاولپور میں پہنچا۔ ۱۹۳۳ء میں دربارِ اعلیٰ نے پھر عدالت میں یہ لکھ کر واپس کیا کہ ہمارے خیال میں اس مسئلہ کی پوری تحقیق و تنقیح کرنا ضروری ہے۔ دونوں فریق کو موقع دیا جائے کہ وہ اپنے اپنے مذہب کے علماء کی شہادتیں پیش کریں اور دونوں طرف کے مکمل بیانات سننے کے بعد اس مسئلہ کا کوئی آخری فیصلہ کیا جائے۔

اب مدعی علیہ مرزائی نے اپنی حمایت کے لئے قادیان کی طرف رجوع کیا۔ قادیان کا بیت المال اور اس کے رجال کا مقدمہ کی پیروی کے لئے وقف ہو گئے۔ (دھر مار عیہ بیچاری) ایک غریب گھرانے کی لڑکی نہایت کس پر سی میں وقت گزار رہی تھی۔ اس کی قدرت سے قطعاً خارج تھا کہ ملک کے مشاہیر علماء کو جمع کر کے اپنی شہادت میں پیش کر سکے یا اس مقدمہ کی پیروی کر سکے۔ مگر الحمد للہ بہاولپور کے غیور مسلمانوں کی انجمن موبد الاسلام نے زیر سرپرستی حضرت مولانا محمد حسین صاحب شیخ الجامعہ بہاولپور

اس کام کو اپنے ہاتھ میں لیا اور مقدمہ کی پیروی کا انتظام کیا۔ اور ملک کے مشاہیر علماء کو خطوط لکھ کر اس مقدمہ کی پیروی اور شہادت کے لئے طلب کیا۔ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس وقت جامعہ اسلامیہ ڈابھیل میں صدر مدرس کے فرائض انجام دے رہے تھے اور کچھ عرصہ سے علالت کے سبب رخصت پر دیوبند تشریف لائے ہوئے تھے۔ طویل علالت سے نقاہت بے حد ہو چکی تھی۔

لیکن جس وقت یہ معاملہ آپ کے سامنے آیا تو مسئلہ کی نزاکت اور ہیئت کے قوی احساس نے آپ کو اس کے لئے مجبور کر دیا کہ اپنی صحت اور دوسری ضرورتوں کا خیال کئے بغیر وہ بہاول پور کا سفر کریں۔

آپ نے نہ صرف اپنے آپ کو شہادت کے لئے پیش فرمایا۔ بلکہ ملک کے دوسرے علماء کو بھی ترغیب دے کر شہادت کے لئے جمع فرمایا۔

یہ واقعہ تقریباً ۱۳۵۷ھ کا ہے جب کہ احقر ناکارہ بحیثیت مفتی دارالعلوم دیوبند فتوے نویسی کی خدمت انجام دے رہا تھا۔

انجمن توحید الاسلام بہاولپور کی دعوت کے علاوہ استاد محترم حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کا ایما بھی میری حاضری کے متعلق معلوم ہوا۔ احقر نے حاضری کا قصد کر لیا۔

لیکن حضرت الاستاذ شاہ صاحب قدس سرہ کو جو خدا داد شغف دینی ضرورتوں کے ساتھ تھا اور آپ کو بے چین کئے رکھتا تھا اس کی وجہ سے آپ نے تاریخ مقدمہ سے کافی روز پہلے بہاول پور پہنچ کر اس کام کو پوری توجہ کے ساتھ انجام دینے کا فیصلہ فرما کر سب بیانات کے اختتام تک تقریباً مبین بچیس روز بہاولپور میں قیام فرمایا۔

حضرت شاہ صاحبؒ کا پُر شوکت عالمانہ بیان جو کمرۂ عدالت میں ہوا اسکی اصل کیفیت تو صرف انہی لوگوں کے دل سے پوچھئے جنہوں نے یہ منظر دیکھا ہے۔ اسکو بیان نہیں کیا جاسکتا۔ مختصر یہ کہ اس وقت کمرۂ عدالت دارالعلوم دیوبند کا دارالحدیث نظر آتا تھا۔ عدالت اور حاضرین پر ایک سکتہ کا عالم تھا۔ علوم ربانی کے حقائق و معارف کا دریا تھا جو اُٹھ اچلا جاتا تھا۔

تین روز مسلسل بیان ہوا۔ تقریباً ساٹھ صفحات پر قلم بند ہوا۔ یہ بیان اور دوسرے حضرات کے بیانات جو ایک مستقل جلد میں طبع ہوئے۔

حقیقت یہ ہے کہ نہ صرف ردِ مرتزائیت کے لئے بلکہ اسلام و ایمان اور کفر و ارتداد کی پوری حقیقت کو سمجھنے کے لئے ایک نادر مجموعہ ہیں۔

اس مقدمہ میں کیا ہوا؟ اس کی پوری تفصیل تو اس مفصل فیصلہ سے معلوم ہو سکتی ہے جو عدالت کی طرف سے ۲۷ فروری ۱۹۳۵ء مطابق ۳ ذیقعدہ ۱۳۵۳ھ کو دیا گیا۔ اور جو اسی وقت بزبان اردو ایک سو باون صفحات پر شائع ہو چکا تھا۔ اس کی اشاعت کا اہتمام حضرت مولانا محمد صادق صاحب استاد جامعہ عباسیہ بہاولپور و حال ناظم امور مذہبیہ بہاول پور کے دست مبارک سے ہوا۔ اس مقدمہ کی پیروی علماء کے اجتماع ان کی ضروریات کا انتظام بھی مولانا موصوف ہی کے ہاتھوں انجام پایا تھا اور مولانا سے میرا پہلا تعلق اسی سلسلہ میں پیدا ہوا۔ آپ نے اس فیصلہ کے شروع ایک مختصر تمہید لکھی ہے۔ اس کے چند جملے نقل کر دینے سے کسی قدر حقیقت پر روشنی پڑ سکتی ہے وہ یہ ہیں:-

”مدعیہ کی طرف سے شہادت کے لئے حضرت شیخ الاسلام مولانا سید محمد انور شاہ

صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری، حضرت مولانا محمد نجم الدین صاحب پروفیسر اور نٹیل کالج لاہور و مولانا محمد شفیع صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند پیش ہوئے۔ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تشریف آوری نے تمام ہندوستان کی توجہ کے لئے جذب مقناطیسی کا کام کیا۔ اسلامی ہند میں اس مقدمہ کو غیفہ کی شہرت حاصل ہو گئی۔ حضرات علمائے کرام نے اپنی اپنی شہادتوں میں علم و عرفان کے دریا بہا دیئے اور فرقہ ضالہ مرزائیہ کا کفر و ارتداد و زور و شن کی طرح ظاہر کر دیا اور فریق مخالف کی حج کے نہایت مسکت جواب دیئے۔ خصوصاً حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ایمان، کفر، نفاق، زندہ، ارتداد، ختم نبوت، اجماع، تواتر، متواتر کے اقسام، وحی، کشف اور الہام کی تعریفات اور ایسے اصول و قواعد بیان فرمائے جن کے مطالعہ سے ہر ایک انسان علمی وجہ البصیرت مبطلان مرزائیت کا یقین کامل کر سکتا ہے۔ پھر فریق ثانی کی شہادت شروع ہوئی، مقدمہ کی پیروکاری اور شہادت پر جرح کرنے اور قادیانی دجل و تنزیہ کو آشکارا کرنے کے لئے شہرہ آفاق مناظر، حضرت مولانا ابوالوفار صاحب نعمانی شاہنجا پوری تشریف لائے۔ مولانا موصوف مختار مدعیہ ہو کر تقریباً ڈیڑھ سال مقدمہ کی پیروکاری فرماتے رہے۔ فریق ثانی کی شہادت پر ایسی باطل شکن جرح فرمائی جس نے مرزائیت کی بنیادوں کو کھوکھلا اور مرزائی دجل و فریب کے تمام پردوں کو پارہ پارہ کر کے فرقہ مرزائیہ ضالہ کا ارتداد آشکارا عالم کر دیا۔ فریقین کی شہادت ختم ہونے کے بعد مولانا موصوف نے مقدمہ پر بحث پیش کی اور فریق ثانی کی تحریری بحث کا تحریری جواب ابواب نہایت مفصل اور جامع پیش کیا۔ کابل دو سال کی تحقیق و

نتیجہ کے بعد عالی جناب ڈسٹرکٹ جج صاحب بہادر نے اس تاریخی مقدمہ کا بصیرت افروز فیصلہ ۷ فروری ۱۹۳۹ء بحق مدعیہ سنایا۔ یہ فیصلہ اپنی جامعیت اور قوت استدلال کے لحاظ سے یقیناً بے نظیر و بے عدیل ہے۔ مسلمانان ہند کی بہرہ اندوزی کی خاطر اس فیصلہ کو ایک کتابی صورت میں شائع کیا جاتا ہے۔ درحقیقت یہ مواد مقدمہ کی تیسری جلد ہے اس سے پہلے دو جلدیں اور ہوں گی۔

جلد اول میں حضرات علمائے کرام کی مکمل شہادتیں اور جلد ثانی میں حضرت مولانا ابوالوفاء صاحب شاہ جہانپوری کی بحث اور جواب الجواب شائع کیا جائے گا۔ باقی رہا یہ سوال کہ یہ دونوں جلدیں کب شائع ہوں گی۔ اس کا جواب مسلمانان ہند کی ہمت افزائی پر موقوف ہے۔ یہ تیسری جلد عینی جلدی فروخت ہوگی اسی انداز سے پہلی دو جلدوں کی اشاعت میں آسانی ہوگی۔ حضرات علمائے کرام کے بیانات اور بحث اور جواب الجواب تردید مرزا ایت کا بے نظیر ذخیرہ ہے۔ اگر خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ تینوں جلدیں شائع ہو گئیں تو تردید مرزا ایت میں کسی دوسری تصنیف کی قطعاً حاجت نہ رہے گی۔

اس مقدمہ میں حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے حکم کی بناء پر پہلا بیان اس احقر کا ہوا۔ تین روز بیان اور ایک روز جرح ہو کر تقریباً ساٹھ صفحات پر بیان مرتب ہوا۔

پہلا پہلا بیان تھا۔ ابھی لوگوں نے اکابر کے بیان سنے نہ تھے۔ سب نے سید پسند کیا مجھے یاد ہے کہ دوران بیان میں بھی اور مکان پر آنے کے بعد بھی حضرت شاہ صاحب قدس سرہ دل سے نکلی ہوئی دعاؤں کے ساتھ اپنی مسرت کا اظہار

فرماتے تھے۔ اور اس ناکارہ و آوارہ کے پاس دین و دنیا کا صرف یہی سرمایہ ہے کہ اللہ والوں کی رضا، رضائے حق کی علامت ہے۔ واللہ تعالیٰ امثال ان یدلحقنی بالصالحین۔

**فتنہ مرزائیت پر حضرت شاہ صہبائی کی اپنی تصانیف** | مرزائیت کے متعلق تمام ضروری مسائل پر کافی سے زائد رسائل و کتب حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے ارشاد و ایما کی بنا پر لکھے جا چکے تھے۔ لیکن ایک مسئلہ ہنوز نشہ باقی تھا کہ مرزائیوں کے نماز روزہ اور تلاوت قرآن اور کلمہ اسلام پڑھنے سے عام مسلمانوں اور خصوصاً تعلیم یافتہ طبقہ کو سخت اشتباہ تھا کہ ان چیزوں کے ہوتے ہوئے ان کو اسلام سے خارج کیسے کہا جاسکتا ہے۔ بلکہ اس معاملہ میں بعض اہل علم کو بھی یہ اشکال تھا کہ اہل قبلہ اور کلمہ گو کی تکفیر نیز جو شخص کسی تاویل کی بنا پر خلاف شرع عقیدے کا قائل ہو اس کی تکفیر میں علمائے اہل حق ذہبت کلام کیا ہے۔ اس لئے اس مسئلہ پر حضرت الاستاذ شاہ صاحب قدس سرہ نے خود قلم اٹھایا اور ایک رسالہ بنام اکفاس المحدثین والملتادین فی شئی من مغلطہ دین الدین جس میں اس مسئلہ کو قرآن و حدیث اور تصریحات سلف کی روشنی میں آفتاب نصف النہار کی طرح واضح فرمادیا۔

بلکہ کفر و ایمان کی مکمل حقیقت، اہل قبلہ اور کلمہ گو کی شرعی تعریف پر ایک نہایت جامع تصنیف فرمادی۔ جس میں اس بات کو بھی واضح کر دیا گیا کہ اگر کسی عقیدہ کفریہ میں مطلقاً تاویل کو مانع کفر قرار دیا جائے تو دنیا میں کوئی کافر کا فر نہیں رہ سکتا کیونکہ ہر کافر کچھ نہ کچھ تاویل اپنے عقیدہ فاسدہ کی کرتا ہے۔ بلکہ فیصلہ یہ ہے کہ،

اسلام کے وہ احکام جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت ہیں (جن کو اصطلاح فقہ و کلام میں ضروریاتِ دین کہا جاتا ہے) جیسے ان کا انکار صریح کفر و ارتداد ہے اسی طرح تاویل کر کے جہور امت کے خلاف ان کے نئے معنی بتانا بھی کفر و ارتداد ہے (یہ کتاب عربی زبان میں ہے)۔

ایک دوسری مستقل کتاب مسئلہ حیات و نزول عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق بھی اپنے قلم سے بزبان عربی تصنیف فرمائی جس کا نام ”عقیدۃ الاسلام فی نزول عیسیٰ علیہ السلام“ رکھا۔ یہ کتاب کہنے کو تو اسی ایک مسئلہ کی بہترین و جامع تحقیق ہے۔ لیکن حضرت شاہ حبیب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر و تحریر کو جاننے والے جانتے ہیں کہ ایک مسئلہ کے ضمن میں کتنے علوم و معارف کے ابواب آجاتے ہیں۔ یہ کتاب بھی اپنے موضوع کی عجیب و غریب تصنیف ہے مقدمہ بہاولپور سے واپسی کے بعد مرض روز بروز شدت پکڑتا گیا۔ لیکن اسی حالت میں جامعہ اسلامیہ ڈابھیل کے درس حدیث کو جاری رکھا۔ تا آنکہ قومی نے بالکل جواب دے دیا۔ اور آپ دیوبند تشریف لا کر گویا صاحبِ فراش ہو گئے۔ اور یہی مرض مرض الموت ثابت ہوا۔

لیکن قدرت نے جو دینی خدمت کا جذبہ بے پایاں آپ کے قلب مبارک میں ودیعت فرمایا تھا وہ بسترِ مرگ پر بھی چین سے نہ لیٹنے دیتا تھا۔ افاداتِ علیہ اور کتبِ بنی کا سلسلہ اس حالت میں بھی اسی طرح جاری تھا۔

تا آنکہ یہ ارادہ ہوا کہ ایک مرتبہ پھر کشمیر کا سفر کیا جائے۔ وہاں اپنے اعزہ و اقارب کی ملاقات کے علاوہ پیش نظر یہ تھا کہ کشمیر میں قادیانی فتنہ پھیل چکا ہے۔ اب تک وہاں پہنچ کر اس کے اسناد کے متعلق کوئی کام نہیں کیا گیا۔ اس سفر کا قصد کر نیکی



ساتھ یہ ضرورت محسوس فرمائی کہ کشمیر کے عوام اردو یا عربی کے رسائل تو پڑھ نہ سکیں گے فارسی زبان میں مسئلہ ختم نبوت اور قادیانیت کے متعلق لکھ کر طبع کر کے وہاں ساتھ لجاویں اور مفت تقسیم کریں۔ اس ارادہ کے ساتھ ہی خود ایک رسالہ کی تصنیف شروع فرمادی۔ ابھی یہ تصنیف تکمیل کو نہ پہنچی تھی کہ مرض کے اشتداد نے بالکل ہی قوی کو معطل کر دیا۔ تو ایک طالب علم کے ذریعہ اس ناکارہ خلافت کے پاس پیغام بھیجا کہ میں نے کشمیر کی ضرورت سے فارسی زبان میں مسئلہ ختم نبوت پر ایک رسالہ لکھنا شروع کیا تھا مگر اب میں اس کی تکمیل سے معذور ہوں تجھ سے ہو سکے تو اس کی تکمیل کر دے۔

احقر ناکارہ نے تعمیل ارشاد کو سعادت عظمیٰ سمجھ کر شروع کرنے کا ارادہ ہی کیا تھا کہ، حضرت استاد رحمۃ اللہ علیہ کی حالت بدلنا شروع ہوئی اور یہ علم و تقویٰ کا آفتاب عالم غروب کے کنارے آگیا۔ یہاں تک کہ ۲ ماہ صفر ۱۳۵۲ھ شنبہ ۱۳ شنبہ اس پیکرِ علم و تقویٰ مجسم دین و دیانت نے دین ہی کی فکر میں اپنی عمر کا آخری سانس پورا کر دیا۔ آپ کو گریہ و پیش سے گویا بزبان حال یہ سنا جاتا تھا:۔

اگر چہ عمر من عمرم غم تو دوا د بباد      بخاک پائے عزیزت اکہ عہد نہ شکستم  
اب وہ کشمیر کا قصد اور وہاں رسالہ فارسی کی اشاعت بھی ایک خواب و خیال ہو گیا۔ عرصہ کے بعد آپ کے مسودات میں سے وہ منتشر اوراق فارسی جمع کر کے مجلس علمی جامعہ اسلامیہ ڈابھیل ضلع سورت نے بنام خاتم النبیین شائع کیا۔ اور یہی اوراق آپ کا خاتمۃ التصانیف قرار پائے

فجزاه عناد عن جميع المسلمين خيرا الجزاء ووفقنا لا تباع سنته في خدمة  
الدين الملتين وهو الموفق والمعين۔

# حضرت شاہ صاحبؒ

اور

## دارالعلوم دیوبند

از حضرت مولانا محمد میاں صاحب ناظم جمعیتہ علماء ہند دہلی

طالب علم کی حیثیت سے داخلہ مشہور اساتذہ  
اور پہلا سالانہ امتحان

۱۳۱۲ھ (۱۸۹۳ء) میں یہ نیرتابان  
علوم مشرقیہ کے اس عظیم الشان مرکز  
میں داخل ہوا۔ جو اس وقت شیخ الہند

حضرت مولانا محمود الحسن صاحب، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب محدث بہار پٹنہ  
حضرت مولانا عبد العلی صاحب محدث مدرسہ عبد الریب دہلی، حضرت مولانا غلام رسول  
صاحب، حضرت مولانا حکیم محمد حسن صاحب جیسے اکابر علماء اور ماہرین اساتذہ  
کے فیوض و برکات کا کوثر و تسنیم بنا ہوا تھا۔ اور ماہ شعبان ۱۳۱۲ھ میں حتمی اور ہدایہ  
اولین کے سالانہ امتحان میں شریک ہو کر اس کا نام نامی (الورثہ مطفر آبادی) زریں  
رونداد بنا۔ (ملاحظہ ہو، سالانہ رونداد دارالعلوم دیوبند بابت ۱۳۱۲ھ)۔

قیام و طعام کا انتظام اس وقت تک دارالعلوم میں مطبخ نہیں تھا۔ استطیع طلبہ جو  
اپنے کھانے کا خرچ خود برداشت کرتے تھے، اور وہ طلبہ

جن کو دارالعلوم سے وظیفہ ملتا تھا۔ یہ سب ہی اپنے طور پر کسی نان پر کے یہاں کھانے کا انتظام کرتے تھے۔

طلبہ کی کثرت اور دارالاقامہ (ہوسٹل) میں کمروں کی کمی کی شکایت (جو بہت زیادہ وسعت کے باوجود آج بھی موجود ہے) نئی شکایت نہیں۔ اس کی عمر دارالعلوم کی عمر کی برابر ہی ہے۔ کیونکہ علم و عمل کے اس سرشتیہ پر ابتر اور ہی تشنگانِ علوم کا ایسا ہجوم رہا کہ اس کی روز افزوں وسعت طلبہ کی کثرت کے مقابلہ میں اپنی عاجزی تسلیم کرتی رہی ہے۔ چنانچہ اس تنگ دامانی کی تکلیف ابتداء میں اس نو وارد طالب علم کو بھی برداشت کرنی پڑی۔ اور اس غریب الدیار نو نہال کو سب سے پہلے بخیر کے ایک زمیندار کے فرزند نوخیز کے ساتھ جس کا نام مشیت اللہ تھا۔ دارالعلوم کو تقریباً چار فرلانگ فاصلہ پر ایک مسجد کے حجرے میں قیام کرنا پڑا۔ جو اسٹیشن کی جانب اسٹیشن جلنے والی سڑک کے کنارے اس مقام پر ہے جس کے قریب آج کل گوٹہ سالہ اور اسکو سلسلے دھرم شامل ہے۔

میشیت اللہ جس کی خاموش اور سادہ زندگی، تقویٰ و عبادت، خدا ترسی اور پاک بازی کے جواہر سے مرصع ہو کر یہاں تک بلند ہوئی کہ اکابر دارالعلوم نے اس کو مجلس شوریٰ دارالعلوم کا رکن منتخب کیا۔ اور اس دار فانی کی پیر آشوب ہنگامہ راتوں سے جب وہ گزشتہ سال پردہ پوش ہوا تو مجلس شوریٰ کے باضابطہ اجلاس نے اس کو حضرت مولانا مشیت اللہ صاحب کے پیر شوکت الفاظ سے یاد کرتے ہوئے تجویز تعزیت میں اُس کے اوصاف حمیدہ، سلامت روی اور استغانت حال کا اعتراف کیا۔ اور آج ہمارے مخلصانہ جذبات کی تسکین اس کے بغیر نہیں ہوتی کہ۔



حضرت شاہ صاحب نے خود اپنی رائے سے یا اپنے اساتذہ کے مشورہ جسے ترتیب سے کتابیں پڑھیں وہ دورِ حاضر کے طلبہ کے لئے حیرت انگیز ہے۔

دارالعلوم کی سالانہ رُندادوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے دارالعلوم میں داخلہ سے اگلے سال یعنی ۱۳۱۱ھ میں بخاری شریف اور ترمذی شریف پڑھی۔

حدیث کی ان کتابوں کے ساتھ ہی آپ نے تفسیر میں جلالین شریف اور فقہ میں ہدایہ جلد ثانی پڑھی۔ اور اسی سال منطق میں قاضی مبارک پڑھا۔ (رُنداد ۱۳۱۲ھ) بخاری شریف اور ترمذی شریف پڑھ چکنے کے بعد آمدہ سال ۱۳۱۳ھ میں آپ نے حدیث میں ابوداؤد شریف اور مسلم شریف پڑھی تفسیر میں بضاوی شریف - ہیئت اور فلسفہ میں تصریح - شرح غنیمی اور صدر اُپڑھا۔ امتحانات میں درجہ اول کی کامیابی حاصل کی۔ (رُنداد ۱۳۱۳ھ)۔

۱۳۱۴ھ میں آپ نے موطا امام مالک - نسائی شریف اور ابن ماجہ شریف پڑھا۔ اور فنون میں شمس بازغہ اور نفیسی کا امتحان دیا۔

آپ کے سہ سالہ دورِ طالبِ علمی میں ڈیڑھ ہزار سے زیادہ طلبہ دارالعلوم معاصر طلبہ میں داخل ہو کر تعلیم پائی۔ ان میں سے چند نام جلنے پہچانے ملتے ہیں۔

محمد کفایت اللہ شاہ جہانپوری - عبید اللہ سندھی - محمد ضیاء الحق دیوبندی - فیض غلام الدین مظفر نگری - محمد صادق سندھی - صدیق احمد فیض آبادی - سید احمد فیض آبادی - حسین احمد فیض آبادی - محمد شفیع دیوبندی - وارث حسن فتح پوری۔

کس کو معلوم تھا کہ یہی نوخیز اپنے مستقبل میں علم و عمل کے آفتاب و ماہتاب ہوں گے اور پچاس سال زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت کے مشاہدوں اور تجربوں کے بعد دنیا

ان کو "حضرت مولانا" کے القاب و آداب کے ساتھ اس طرح یاد کرے گی:-

حضرت علامہ مولانا محمد کفایت اللہ صاحب مفتی اعظم ہند و سابق صدر جمعیتہ علماء ہند قدس اللہ سرہ العزیزہ۔ امام انقلاب حضرت مولانا عبید اللہ سندھی۔  
 حضرت مولانا حافظ محمد ضیاء الحق صاحب صدر مدرس مدرسہ امینیہ دہلی رحمہ اللہ۔  
 حضرت مولانا ضرغام الدین صاحب صدر مدرس و بانی مدرسہ خفیفہ فیض آباد رحمہ اللہ۔  
 حضرت مولانا محمد صادق صاحب بانی مدرسہ اسلامیہ عربیہ کھڈا کراچی رحمۃ اللہ علیہ۔  
 حضرت مولانا محمد شفیع صاحب صدر مدرس مدرسہ عبدالرب دہلی دام ظلہم العالی۔  
 مہاجر مدنیہ حضرت مولانا صاحب قیس اللہ سرہ العزیزہ۔ حضرت مولانا  
 سید احمد صاحب مہاجر بانی مدرسہ الشریعہ مدنیہ منورہ۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا  
 سید حسین احمد صاحب مدنی شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند و صدر جمعیتہ علماء ہند  
 دامت برکاتہم۔

دارالعلوم میں بحیثیت مدرس صدر مدرس | یہی کشمیری نوجوان جو دارالعلوم کے  
 میخانہ علم میں ۱۳۱۴ھ تک جام پر

۱۵ حضرت مولانا صدیق احمد صاحب اور حضرت مولانا سید احمد صاحب شیخ الاسلام حضرت  
 مولانا سید حسین احمد صاحب کے بڑے بھائی تھے۔ ان کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو۔  
 تذکرۃ الرشید جلد دوم و نقش حیات جلد اول وغیرہ ۱۲

۱۵ حضرت مدنی مدظلہ العالی کسی سبق میں حضرت شاہ صاحب کے ساتھ نہیں رہے۔ آپ نے  
 دورہ حدیث بھی ۱۳۱۵ھ میں پڑھا ہے۔ جب کہ حضرت شاہ صاحب ۱۳۱۴ھ میں تمام  
 فنون سے فراغت حاصل کر چکے تھے ۱۲

جام نوش جان کر رہا تھا۔ ۳۱ سال بعد ۱۳۲۷ھ میں ساتی علم بن کر اس مقدس خجناں میں داخل ہوا۔ اور بنرم درس میں بے پناہ فیاضیوں کے مظاہرے کرنے لگا۔

ذکاوت و ذہانت فطری تھی۔ قوتِ حافظہ لفظ فراموشی کی حقیقت سنا آشنا تھی۔ شب و روز مطالعہ طبعیتِ ثانیہ بن گیا تھا۔ انھیں اوصاف نے آپ کو مدرسہ امینیہ دہلی کا مشہور استاذ بنایا تھا۔ اور انھیں خصوصیات نے آپ کو دارالعلوم دیوبند

۱۷۰۰ء یہ تیرہ سال بجنور اور دہلی میں گزرے۔ مولانا مشیت اللہ صاحب بجنوری سے دوستانہ تعلق اخوت اور بھائی چارہ کی حد تک پہنچ چکا تھا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ فراغت کے بعد کشمیر کے بجائے آپ نے بجنور کا رخ کیا۔ کچھ عرصہ وہاں قیام کیا پھر مولانا امین الدین صاحب بانی مدرسہ امینیہ دہلی، بجنور پہنچے اور مدرسہ امینیہ میں درس دینے کیلئے دہلی سے آئے۔ حضرت شاہ صاحب کے خادم اور رفیق خاص مولانا ادریس صاحب سکر و ڈوی کی روایت ہے کہ خود حضرت شاہ صاحب کو یقین نہیں تھا کہ مولانا امین الدین صاحب کی کوشش کامیاب ہوگی۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحب فرمایا کرتے تھے کہ جب مولانا امین الدین صاحب مجھے لینے کیلئے بجنور پہنچ گئے تو چونکہ زمانہ قیام دارالعلوم میں مولانا امین الدین صاحب بہت اخلاص اور محبت پیش آتے رہے تھے تو یہ خیال کر کے کہ مدرسہ چلے یا نہ چلے مگر مولوی صاحب کی دشمنی نہ ہو، میں مولوی صاحب کی ساتھ ہولیا اور دہلی پہنچ کر سولہ سترہ روپے جو میر پاس تھے وہ بھی میں نے مولانا کے حوالہ کر دیئے۔ یہی روپے مدرسہ کا سب سے پہلا مالی سرمایہ تھا۔ چنانچہ مولانا امین الدین صاحب نے اس رقم ہی سے کاغذ لاکر مدرسہ کیلئے رجسٹر بنائے اور طلبہ کو داخل کرنا شروع کر دیا۔ مولانا کا توکل خدا کے فضل سے کامیاب رہا۔ کسی انتظار کے بغیر طلبہ کا اچھا خاصہ اجتماع ہو گیا۔ مسلمانوں نے بھی توجہ کی اور مدرسہ کی مالی حالت قابلِ اطمینان ہو گئی۔ ایک دلچسپ بات یہ ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے کھانے کا انتظام مدرسہ ہی کی طرف سے تھا۔ اور نقدِ سخاوت تین روپے ماہانہ مقرر کی گئی تھی ۱۲

میں طبقہ علیہ کے اساتذہ میں سب سے زیادہ نمایاں اور ممتاز کر دیا۔

**صدر مدرس** | یہاں تک کہ جب شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز ۱۳۳۳ھ میں اپنے سیاسی اور انقلابی پروگرام کے مطابق دفعۃً مکہ معظمہ تشریف لے گئے اور وہاں جا کر مجبوس و اسیر ہو گئے تو ذمہ دارانِ دارالعلوم کو آپ کا جانشین منتخب کرنے میں کوئی دشواری پیش نہیں آئی۔ کیوں کہ حضرت شاہ صاحب کی اعلیٰ شخصیت اس منصب کے لئے پہلے سے منتخب درمنودوں تھی۔ اور یہ ایسا قبا تھا جو بلا کسی قطع و برید کے حضرت شاہ صاحب کے قامتِ منودوں پر راست آکر رہا تھا۔

اس سات سالہ قیام میں ایک ناگوار واقعہ ضرور پیش آیا اور اس کا باعث وہ تصادم تھا جو اس دور کی سیاسی فضا میں پیدا ہو گیا تھا۔

یہی زمانہ تھا جب روس، برطانیہ، فرانس اور اُن کی ہمنوا حکومتوں کا ہلاک (جو دول متحدہ کے خطاب سے موسوم تھا) یورپ کے مرد بیمار یعنی ترکی حکومت کے ہر ایک عضو کو یورپ سے نکال پھینکنے کی آخری کوشش کر رہا تھا۔ اور دول متحدہ کے بھیڑیے یورپ اور افریقہ کے ہر ایک محاذ سے دولتِ آل عثمان پر حملہ آور تھے چنانچہ جنگِ پلونا، جنگِ بلقان اور جنگِ طرابلس کے طوفان اسی زمانہ میں اُٹھے جن کی خرمین سوز بجلیوں نے ترکی کی طاقت کو نذرِ آتش کر دیا۔

دوسری جانب ہندوستان برطانوی سامراج کی بنیادوں سے جنگِ آزادی کے میدان کی طرف آہستہ آہستہ قدم بڑھا رہا تھا۔ اور شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب جیسے ذکی الحس خود دار بہادر، جن کی فطرتِ دردمند تھی اور جن کے



رگ و پے ابتداء شعور سے جذبہ حریت سے سرشار تھے۔ جنگ آزادی کیلئے تیرکمان اور توپ و تفنگ سنبھال رہے تھے۔

دارالعلوم دیوبند جو تقریباً پچاس سالہ عظیم الشان علمی خدمات کے باعث پورے ہندوستان کا علمی مرکز بن گیا تھا۔ ملک کی اس متضادم فضاء سے اس کا متاثر ہونا لازمی امر تھا۔

لیکن دارالعلوم دیوبند نے ابتداء سے اپنا تعارف ایک مذہبی علمی مرکز کی حیثیت سے کر لیا تھا۔ اور اُس نے اپنا نصب العین یہی مقرر کیا تھا کہ مسلمانوں میں مذہبی علوم کو زندہ اور مذہبی روح کو باقی رکھے۔

اس بنا پر ذمہ دارانِ اہتمام کی کوشش یہ تھی کہ اس دور میں بھی کہ سامراجیت کا بے پناہ حربہ ہر ایک مسئولیت سے آزاد ہے۔ اور وہ چشمِ زدن میں دارالعلوم کی بلند عمارتوں کو زمیں دوز کر سکتا ہے۔ دارالعلوم کا دامن سیاسی یا انقلابی جدوجہد کے ہر ایک شبہ سے پاک ہے۔

مگر مولانا عبید اللہ سندھی جیسا گرم مزاج نوجوان جس کی انقلاب پسند فطرت سب سے پہلے اس کے مذہبی جذبات میں انقلاب پیدا کر کے اپنے خاندانی مذہب کے بجائے اس کو حلقہ بگوشِ اسلام بنا چکی تھی۔ وہ اس مذہبی یونیورسٹی کو ایسی سطح پر دیکھنا چاہتا تھا کہ انقلاب پسند نوجوانوں کی مپتیاں اس کے سامنے سجدہ بیز ہوں۔ اور مسلمانوں کی سیاسی لیڈر شپ اس کے سایہ میں پناہ لینے پر مجبور ہو۔

نیتیں دونوں کی بخیر تھیں۔ مگر طبعی رجحانات کے اختلاف نے دارالعلوم میں خاموش تضادم کی شکل پیدا کر دی۔ جس کے نتیجہ میں مولانا عبید اللہ سندھی قدس اللہ سرہ العزیز

کو دارالعلوم سے علیحدہ ہونا پڑا۔

حضرت شاہ صاحب جن کی تمام راحت و تفریح مطالعہ کتب میں منحصر تھی۔ دائرہ اہتمام کے ہمنوا ہے۔ لیکن بعد میں جب نوبت یہاں تک پہنچی کہ حضرت شیخ الہند قدس سرہ العزیز گرفتار کر کے مالٹا پہنچا دیئے گئے تو حضرت شاہ صاحب کو غلطی کا احساس ہوا۔ یہ آپ کی بزرگانہ صداقت تھی کہ جیسے ہی غلطی کا احساس ہوا آپ نے مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کو معذرت نامہ لکھا اور پہلی باتوں کی صفائی چاہی۔ (ملاحظہ ہو نقش حیات جلد دوم ص ۱۴۷)

**انتظامی معاملات** | حضرت شاہ صاحب کا علمی ذوق اور شوق مطالعہ اس کی اجازت نہیں دیتا تھا کہ آپ کی دلچسپیاں دارالعلوم کے انتظامی معاملات سے وابستہ ہوں۔ صدر مدرس کی حیثیت سے آپ مجالس مشورہ میں ضرور شرکت کرتے تھے۔ اور دارالعلوم دبیر سے باہر علمی مجالس اور مذہبی اجتماعات میں بھی کسی شدید اصرار پر تشریف لے جاتے تھے۔ مگر یہ تمام نقل و حرکت قسری اور جبری ہوتی تھی۔ احقر کو یاد ہے کہ پرچہ امتحانات کا مطالعہ بھی آپ کے لئے باعث کوفت ہوتا تھا۔ آپ اس کو ”بے حظ مشغلہ“ فرمایا کرتے تھے۔

**دارالعلوم سے علیحدگی** | کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ محتاط بھی مبتلا ہو جاتا ہے اور جو شخص زیادہ سے زیادہ احتیاط سے کام لیتا ہے وہی ابتلا میں پڑ جاتا ہے۔ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کے ساتھ یہی سانحہ پیش آیا۔

۱۵ حضرت شاہ صاحب کے متعلق اس موقع پر ”محتاط“ کا لفظ اس معنی میں (بقیہ بر صفحہ ۲۷۹)

حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب خلف حضرت حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب ہتھم تھے اور طبقہ علماء کے بہترین مدبر و مفکر حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی، نائب ہتھم اور دارالعلوم کے مدارالمہام تھے۔ ان دونوں بزرگوں کا دور اہتمام دارالعلوم کا تابناک دور مانا جاتا ہے۔ اسی دور میں اس نے ایک مدرسہ کی حیثیت سے ترقی کر کے ہندوستان بلکہ ایشیاء کے مرکز العلوم اور علوم مشرقیہ کی آزاد یونیورسٹی کا درجہ حاصل کیا۔ اور دارالعلوم نظامیہ اور جامعہ قرطبہ کا نمونہ چودھویں صدی کے مسلمانوں کے سامنے پیش کرنے لگا۔ لیکن فروگزاشتوں اور عملی غلطیوں سے معصومیت فطرت انسان کا حصہ نہیں ہے (الا من عصمة الله)

اہتمام اور نظم و نسق کی ذمہ داری کی عمر جتنی دراز ہوتی ہے وہ محاسن اور مناقب کے ساتھ غلطیوں کی بھی ایک فہرست مرتب کر دیتی ہے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے

(صفحہ ۲۷۷ کا بقیہ) استعمال نہیں ہوا کہ حضرت مرحوم دینی اور اصلاحی امور میں بھی شرکت نہیں فرماتے تھے اور ان کے یہاں ذاتی مصالحوں دوسرے امور پر مقدم تھے۔ بلکہ مولانا محمد میاں صاحب بتانا چاہتے ہیں کہ امور دنیاوی سے حضرت شاہ صاحب کو کوئی رغبت نہیں تھی اور حضرت مرحوم کے علمی مشاغل اتنے کثیر تھے کہ انھیں دوسری چیزوں پر نہ توجہ ہوتی تھی اور نہ فرصت ملتی تھی وہ اپنے تمام اوقات علمی مشاغل ہی میں صرف فرماتے تھے۔ لیکن یہ حقیقت ہے کہ حضرت مرحوم نے جب عملی میدان میں اپنی سعی و جدوجہد کی ضرورت کسی دینی یا اخلاقی تقاضے سے محسوس فرمائی تو اس کو بھی پورا کیا۔

قیصہ

کہ اہتمام و نظامت کی درازی عمر وجہ شکایت بن جاتی ہے۔ اس پر نظر نہیں کی جاتی کہ کیا کیا۔ یہ دیکھا جاتا ہے کہ کیا نہیں ہوا۔ اور اسی پر گرفت کی جاتی ہے۔ اور اس طرح ایک مخالف پارٹی کی بنیاد پڑ جاتی ہے۔

بہر حال اصلاحات کے مقام پر ایک تحریک دارالعلوم میں شروع ہوئی۔ اور اس نے اپنے دامنوں کے تار رفتہ رفتہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ عظیم الشان بزرگ کے قبائے عظمت سے جوڑ دیئے۔

داستان بہت طویل ہے۔ اور اس کا آخری باب استعفاء ہے۔ جو تحریک کے رہنماؤں نے بطور احتجاج پیش کیا۔ اور اہتمام کے تدبیر قلم نے اُس پر منظوری صادر کر کے احتجاج کو ناکام بنا دیا۔

اسباب و وجوہات کی تحقیق و تنقیح اور محظی و مصیب کی تشخیص ہمارے موضوع سے خارج ہے موضوع کا آخری فقرہ یہ ہے کہ ۷ سال طبقہ علیا کے مدرس اور تیرہ سال صدر مدرس رہنے کے بعد ۱۳۴۶ء میں آپ نے دارالعلوم دیوبند سے علمی و تحقیقی اختیار کی اور دیوبند کے بجائے جامعہ اسلامیہ ڈابھیل کو اپنے فیوض و برکات کا مرکز بنایا۔

دارالعلوم کی علمی زندگی میں تغیر و اضافہ حضرت شاہ صاحب کے علمی فیوض سے دارالعلوم دیوبند کی علمی زندگی میں کیا تغیر اور اضافہ ہوا۔ یہ بہت ہی دلچسپ موضوع ہے۔ مگر اس کے لئے ایسے عالم کے قلم کی ضرورت ہے جو درس و تدریس کا پورا تجربہ رکھتا ہو اور جس نے حضرت شاہ صاحب سے پہلے ہی دارالعلوم کی علمی زندگی کا گہری نظر سے مطالعہ

کیا ہو۔ احقر ان دونوں سعادتوں سے محروم ہے۔ لہذا اس موضوع کا حق تو ادا نہیں کر سکتا۔ تاہم اپنی فہم ناقص و استعدادِ ناتمام کے مطابق آپ کے درس کی چند خصوصیات قلم بند کرتا ہے انھیں کو تغیر و اضافہ قرار دیا جاسکتا ہے۔

**تحقیق و تفتیش** | حضرت شاہ صاحب کا درس اس پر قناعت نہیں کرتا تھا کہ۔ عبارت کا مطلب سمجھا دیا جائے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ اس مسئلہ سے متعلق تحقیق و تدقیق کا سیر حاصل خلاصہ ہوا کرتا تھا۔ جس میں ہر دعوے کی دلیل کتاب کے حوالہ سے پیش کی جاتی تھی۔ یہ خصوصیت حضرت شاہ صاحب ہی کی تھی کہ آپ کے سامنے ایک بیچ پر کتابوں کا انبار رہتا تھا۔ اور مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے آپ زبانی حوالہ پر قناعت نہیں کرتے تھے۔ بلکہ کتاب کھول کر اصل عبارت پیش فرمادیتے تھے۔

کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ جس کتاب کا حوالہ دیا جاتا وہ انبار میں موجود نہ ہوتی تو اس کو منگو کر وہ عبارت پیش فرماتے۔

اور اگر وہ کتاب اُس وقت دستیاب نہیں ہو سکی تو اگلے روز وہ کتاب اپنے ساتھ لاتے اور عبارت پڑھ کر سنا دیتے۔

یہ حضرت شاہ صاحب کے قوۃ حافظہ کا کمال تھا کہ جس عبارت کا حوالہ دیتے تھے اُس کے صفحات بھی گویا آپ کو محفوظ ہوتے تھے۔ چنانچہ فہرست مضامین سو آپ شاذ و نادر ہی مدد لیتے تھے۔ بلکہ عام طریقہ یہی تھا کہ سیکڑوں صفحات کی کتاب میں بھی عبارتِ محلہ کو اس طرح پیش کر دیتے تھے جیسے پوری کتاب آپ کو حفظ ہے۔ اور اُس کے مضامین کے صفحات آپ کے ذہن میں تھیں اس کمال کا حیرت انگیز

مظاہرہ اُس وقت ہوتا تھا جب طلبہ کے سوالات پر کوئی تازہ بحث شروع ہو جاتی اور حوالہ کے لئے کوئی ایسی کتاب منگائی جاتی جس کا مطالعہ ساہا سال پہلے کیا ہو۔ یہ کتاب خواہ کتنی ہی ضخیم ہوتی۔ محولہ عبارت اس طرح پیش کر دی جاتی گویا اس کے صفحات اور سطور آئینہ قلب پر نقش ہیں۔

حضرت شاہ صاحب کے اس طریق کار نے تلامذہ میں تحقیق و تفتیش کا نیا ذوق پیدا کر دیا۔ یہ ذوق فقط حوالہ کتاب سے مطمئن نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کی کاوش اس وقت ختم ہوتی ہے جب اصل عبارت اصل کتاب میں مطالعہ کر کے بحوالہ صفحات اس کو نوٹ کر لیا جائے۔

چنانچہ حضرت صاحب کے تلامذہ میں حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب۔ حضرت مولانا محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند۔ مولانا محمد شفیع صاحب۔ مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی۔ مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی جیسے اربابِ قلم کی تصانیف میں آپ یہ ذوق کار فرمایا گئے۔ یہ حضرات اپنی تصانیف میں جس کتاب کا حوالہ دیتے ہیں اُس کے صفحات اور جلد کا حوالہ بھی قلمبند کر دیتے ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ اصل عبارت اصل کتاب میں مطالعہ کر کے یہ حوالہ دیا گیا ہو خود احقر اپنے اس ذوق کے باعث کافی پریشانی برداشت کر چکا ہے۔ جس وقت جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد میں ترمذی شریف احقر سے متعلق ہوئی تو اگرچہ زمانہ درس کے نوٹ میرے پاس تھے اور حضرت شاہ صاحب کی تقریروں کا مجموعہ ”عرف الشذی“ بھی زیر مطالعہ رہتا تھا۔ مگر احقر کو نہ اپنی لکھی ہوئی تقریروں پر اطمینان ہوتا۔ اور نہ عرف الشذی کے ہم حوالوں سے دل مطمئن ہوتا تھا۔ بلکہ جو

کتابیں بھی دستیاب ہو سکتیں احقر نے ان کا مطالعہ کیا۔ اور اصل عبارت مطالعہ کرنے کے بعد حرف بحرف اپنے پاس قلمبند کر لی۔ چونکہ اصل عبارت نقل کرنے اور قابل یادداشت مسائل قلمبند کرنے کے لئے ”عرف الشذی“ کا حاشیہ کافی نہیں تھا تو سرورق کے ساتھ ایک سادہ ورق لگا کر عرف الشذی کی جلد بندھوانی پڑی۔ یہ اور اق بھی عموماً یادداشتوں سے بھر گئے ہیں اور اس طرح معلومات کا ایک ذخیرہ فراہم ہو گیا ہے۔ مگر افسوس یہ ہے کہ سینہ میں کچھ بھی نہیں صرف سفینہ ہی ہے۔

اسی زمانہ کی بات ہے کہ ایک مرتبہ حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں حاضر تھا۔ حضرت شاہ صاحب نے نئے فضلہار کی کوتاہمندی کی مذمت کرتے ہوئے شکایت فرمائی کہ نئے مدرسین صرف ”عرف الشذی“ پر اعتماد کر لیتے ہیں اور ان کو یہ خیال نہیں آتا کہ اس کے حوالوں میں بہت کچھ غلطیاں ہیں۔ جب کاتب الحروف فی عرض کیا کہ یہ خادم صرف حوالوں پر اعتماد نہیں کرتا، بلکہ حوالوں کی تصحیح کرتا ہے اور اصل عبارت بھی نوٹ کر لیتا ہے تو حضرت شاہ صاحب بہت خوش ہوتے اور پھر دوسرے حضرات کے سامنے احقر کے اس فعل کی نذیر پیش فرمائی۔

(۲) تاویل کے بجائے تطبیق و توجیہ | فن حدیث و سورت نظر چاہتا ہے یہ روایت بالمعنی ”کہتے ہوئے ایک ہی مفہوم کو ادی“

حضرات نے موقع اور محل کے لحاظ سے مختلف الفاظ میں بیان کیا ہے۔ اختلاف الفاظ کے ساتھ بسا اوقات انداز میں بھی فرق پیدا ہو گیا ہے۔ مثلاً ایک بات جو ترغیب و تشویق کے طور پر لسان رسالت سے صادر ہوئی تھی۔ اس کو قطعی حکم کی صورت میں بیان کر دیا گیا ہے۔ کہیں ایسا ہوا ہے کہ کوئی حدیث طویل تھی۔ راوی نے

کسی وقتی ضرورت کی بناء پر پوری حدیث نہیں بیان کی، بلکہ ضرورت کے مطابق اس کا ایک حصہ نقل کر دیا ہے۔ راوی نے اس جملہ کا وہی مفہوم لیا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء مبارک تھا۔ لیکن بعد کے راویوں نے جب تنہا اس جملہ کو نقل کیا تو اصل مفہوم ذہن میں نہیں رہا۔

اس طرح بعد کے علماء میں ایک اختلاف کی بنیاد پڑ گئی۔ اب اس جملہ کا صحیح منشاء وہی معلوم کر سکتا ہے جس کی نظر ذخیرہ احادیث پر ہو اور جس نے کتب حدیث کے ہزاروں صفحات کا مطالعہ کر کے یہ سمجھ لیا ہو کہ اصل واقعہ کیا ہے۔ اور فقط اس ایک جملہ کے نقل کر دینے سے کیا فرق پیدا ہو گیا ہے۔

لیکن قاصر الہمت۔ اور کوتاہ دست۔ ایک ہی روایت کے الفاظ لیکر اپنی مرضی کے مطابق اُن میں معنی ڈالتے رہتے ہیں۔ یہ بدعت اس امت میں بہت ہی زیادہ قابل ملامت بن جاتی ہے۔ جب کسی دوسری روایت میں اس کے خلاف الفاظ واقع ہوں۔

حضرت شاہ صاحب اس قسم کے معنی پہنانے کے سخت مخالف تھے۔ اس کو مدرسین کا طریقہ فرمایا کرتے تھے۔ یعنی جو محض کا رگزار ہی کے لئے درس دیتے ہیں درس میں اپنی ذاتی تحقیق پیش نہیں کرتے۔

اس معنی پہنانے کو ”تاویل“ فرمایا کرتے تھے اور ارشاد ہوتا تھا کہ میں ”تاویل“ نہیں کرتا بلکہ توجیہ یا تطبیق کرتا ہوں۔ یعنی روایت کے تمام الفاظ جو مختلف انداز میں ذخیرہ احادیث میں وارد ہوئے ہیں اُن سب کو سامنے رکھ کر ایک معنی معین کیا کرتا ہوں۔ اور جس جملہ کا جو حقیقی محل ہے اس پر منطبق کیا کرتا ہوں۔



احترام فن حدیث و احترام  
حضرت شاہ صاحب کے اس طرز نے تلامذہ میں  
دو باتیں خاص طور پر پیجا کیں :-

(الف) وہ مثلاً ترمذی شریف پڑھاتے وقت یہ  
جائز نہیں سمجھتے کہ ترمذی شریف کی روایت کے الفاظ پر اُن کی نظر منحصر رہے، اور  
اس موقع کے لحاظ سے حدیث کے معنی پہنا کر سبکدوش ہو جاتے، بلکہ اس روایت  
کے وہ الفاظ لا محالہ اُن کے پیش نظر رہیں گے جو کم از کم صحیح مسند میں وارد ہوئے  
ہیں۔ اس طرح شوق مطالعہ کے ساتھ فن حدیث کا خاص احترام اُن کے دل و دماغ  
پر اثر انداز ہوتا ہے۔

(ب) جب وہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دریائے ناپید الکنائے  
کے ساحل پر کھڑے ہو کر اُس کی وسعتوں پر نظر ڈالتے ہیں تو جس طرح امام ابو حنیفہؒ  
کی عظمت اُن کے دل میں گھر کر رہی ہے۔ اسی طرح اُن کے قلوب امام شافعیؒ  
امام احمد بن حنبلؒ۔ امام مالکؒ وغیرہ ائمہ مجتہدین اور ائمہ حدیث کے احترام  
سے بھی لبریز ہو جاتے ہیں کہ انہوں نے کس طرح اس بحرِ محیط، اور اس قسطنطنیہ  
اعظم میں ساری عمر شناوری کر کے اس کی گہرائیوں سے فقہی مسائل کے موتی  
برآمد کئے ہیں اور کس طرح اس سمندر کی لہروں کو کتب احادیث کے آئینوں میں  
سمویا ہے۔ (فجزاھم اللہ و شکرا سعیرھم)

اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ دوسرے ائمہ کے مقلدین یا علماء حدیث سے  
نفرت نہیں کرتے، اُن کی تحقیر و توہین سے اُن کے ذہن پاک ہوتے ہیں، اور اس  
نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ فقہی مسائل کا یہ اختلاف ایک علمی بحث اور خوشگوار نظریاتی

اختلاف بن جاتا ہے جو ”اختلاف امتی حمتہ“ کی تصدیق پیش کرتا ہے، جو مقتضائے جنگ و جدال اور نفرت و حقارت کے بجائے وسعت مطالعہ اور تحقیق و تفتیش کی دعوت دیتا ہے۔

(۴) تحقیق فن | شرح ملا جامی، ایک تصنیف کی حیثیت سے قابل قدر کتاب ہے، مگر درسیات میں اس کا شمول دماغوں میں ایک خطرناک مرض کے جراثیم پیدا کر دیتا ہے طلبہ کی توجہ فن سے ہٹ جاتی ہے، اور ان کے دماغ اس قیل و قال اور عبارت سے متعلق بحث مباحثہ میں پھنس جاتے ہیں جبر کا تعلق فن کے بجائے منطقی موثکافیوں سے ہے۔

نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ منطقی موثکافیوں میں تو مہارت ہو جاتی ہے۔ لیکن فن سے متعلق مسائل میں مہارت تو درکنار ان پر پوری طرح عبور بھی نہیں ہوتا۔ منطقی موثکافیوں کی گرم بازاری حضرات مدرسین کے دماغوں کو بھی متاثر کرتی ہے، اور وہ فن کے متعلق وسعت نظر پیدا کرنے کے بجائے پوری توجہ شروح و حاشی، اور منہیات وغیرہ متعلقات عبارت میں صرف کر دیتے ہیں۔ اور انہیں چیزوں کے استخراج کو مدرسہ کی مہارت مانا جاتا ہے۔ اس کا افسوسناک نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حضرات مدرسین کا علم درسیات کے حاشی و شروح اور منہیات تک محدود ہو جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحب اس مرض سے بہت زیادہ بیزار تھے، الفاظ کی تولیدگی میں مشغول ہونا آپ کے نزدیک فیض اوقات تھا۔ آپ کی تمام توجہ فن کی تحقیق پر مبذول رہتی تھی، اسی کا مظاہرہ آپ کے درس میں ہوتا تھا۔

آپ کی تقریر شروح اور حواشی کے اقتباسات کا مجموعہ نہیں ہوتی تھی، بلکہ مسئلہ پر محققانہ تبصرہ ہوتا تھا

**املاء اور درس** | آج ہمارے مدرسوں میں درس کا طریقہ جاری ہے یعنی کتاب سامنے رکھ کر اس کی عبارت کی تفہیم میں وقت

صرف کیا جاتا ہے۔ لیکن سلف کا طریقہ نہیں تھا۔ اُن کے یہاں طریقہ املاء جاری تھا یعنی وہ مسئلہ کے متعلق اپنی تحقیق پیش فرمایا کرتے تھے طلبہ اُس کو نوٹ کر لیا کرتے تھے۔ عبارت کا سمجھنا اور اس سے مطلب اخذ کرنا طالب علم کا کام ہوتا تھا۔ اس سے طلبہ میں قوت مطالعہ کے اضافہ کے ساتھ فنی واقفیت پیدا ہوتی تھی اور وہ اپنے زمانہ کے ابن ہمام و ابن حجر۔ بن جاتے تھے۔

حضرت شاہ صاحب کے حلقہ درس میں کتابیں بیشاک نکلی رہا کرتی تھیں۔ طلبہ عبارت بھی پڑھتے تھے۔ مگر حضرت شاہ صاحب کی تقریر کا تعلق عبارت سے زیادہ تحقیق و تنقیح مسئلہ سے ہوتا تھا۔ آپ الفاظ کی بندشوں بلند ہو کر مسئلہ کے متعلق اپنی ذاتی تحقیق پیش فرماتے تھے۔

حضرت شاہ صاحب کے اس طرز کے لئے مناسب یہ تھا کہ ”درس“ کے بجائے ”املاء“ کا طریقہ اختیار کیا جاتا۔ تاکہ طلبہ کی توجہ بھی تقریر کے قلمبند کرنے کی طرف رہتی اور اس طرح معلومات کا ایک نادر ذخیرہ فراہم ہو جاتا، اور آئندہ کے لئے مدارس عربیہ میں سلف کا طریقہ ”املاء“ دوبارہ جاری ہو جاتا جس سے حضرات مدرسین میں وسعت نظر، اور طلبہ میں قوت مطالعہ پیدا ہوتی۔ حضرت شاہ صاحب کے اساتذہ حدیث (شیخ الہند حضرت مولانا

محمود الحسن صاحب، اور امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ وسعت نظر۔ مہارت فن حدیث۔ تفقہ اور خداقت میں بیکت اور روزگار تھے حضرت شاہ صاحب بھی ان کی جلالت و عظمت اور تبحر علمی کے قائل تھے۔ حضرت مولانا گنگوہی کے متعلق فرمایا کرتے تھے۔ ”آپ سے زیادہ ائمہ اربعہ کے مذہب کا ماہر میں نے نہیں دیکھا۔“ حضرت شیخ الہندؒ کی تحقیقات اپنی تقریروں میں پیش فرمایا کرتے تھے۔ مگر ان بزرگوں کا طریقہ درس بالکل مختلف تھا۔ ان بزرگوں کی ابتدائی تقریر عبارت کتاب سے متعلق نہایت مختصر ہوتی تھی۔ اُن کی مفصل تقریر اُس وقت ہوتی تھی جب طلبہ سوال کرتے اور طلبہ کے سوالات کا تقاضا ہوتا کہ مطمئن کرنے کے لئے مفصل تقریر کیجائے۔ مگر حضرت شاہ صاحب طلبہ کو اصرار کی زحمت نہیں دیتے، بلکہ آپ کی ابتدائی تقریر ہی مفصل ہوتی۔ اور پہلے ہی مرحلہ میں آپ طلبہ کو موقع دیتے کہ مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر غور کر لیں۔

**حضرت شاہ صاحبؒ کا**  
**طرز عمل طلبہ کے ساتھ**

اس عنوان پر روشنی ڈالنے کے لئے صرف ایک جملہ کافی ہے کہ آپ کی ساری زندگی طالب علمانہ تھی۔ علوم و فنون کا یہ جوہر تاباں۔ جس کو ”ایت من آیات اللہ۔“ اور ”اسلام کا ایک معجزہ“ مانا جاتا تھا۔ مدرس، اور پھر شیخ الحدیث ہونے کے بعد بھی دارالعلوم دیوبند کے احاطہ ہی میں اقامت گزیر رہا۔

وہی دارالمطالعہ تھا۔ وہی آرام گاہ۔ اور وہی ملاقات کا کمرہ۔  
 مہتمم صاحبان اور اُن دوستوں اور بزرگوں کے اصرار پر جن کا احترام

حضرت شاہ صاحب ضروری سمجھتے تھے۔ تقریباً چالیس سال کی عمر میں شادی کر لی تھی۔ شادی کے بعد ایک زمانہ گناہ بھی ہو گیا تھا۔ مگر روز و شب کے اوقات میں حضرت شاہ صاحب کا قیام زیادہ تر اسی حجر میں رہتا تھا۔

ایشیائی اور مشرقی تہذیب استاد کو باپ اور شاگردوں کو اولاد کا درجہ دیتی ہے۔ حضرت شاہ صاحب اس کا عملی نمونہ تھے۔ آپ کی بے پناہ شفقت ہر وقت طلبہ علوم کے استقبال کے لئے وقف تھی۔ آپ کا دروازہ طلبہ کے لئے ہر وقت کھلا ہوا تھا۔ بدشوق طلبہ کو بھی آپ محبت و شفقت ہی سے گرفتار کرنے کے عادی تھے۔

احقر وہ بد نصیب ہے جو حضرت کی نجی مجلس میں کبھی حاضر نہیں ہوا۔ حضرت کے حجرہ میں بھی شاید ایک مرتبہ ہی حاضری ہوئی ہے۔ حلقہ درس میں بھی کوئی ممتاز حیثیت نہیں رکھتا تھا۔ اس اجنبیت اور بعد کے باوجود جب بھی حضرت شاہ صاحب سے واسطہ پڑا۔ احقر نے محسوس کیا کہ حضرت کی بے پناہ شفقت اس ناکارہ کے شامل حال ہے۔

۱۔ سب سے پہلے ایک درخواست کے سلسلہ میں حاضر خدمت ہوا۔ اس وقت احقر درجہ وسط کی کتابیں پڑھتا تھا۔ حضرت کے حلقہ درس میں شرکت کے لئے ابھی ایک دو سال باقی تھے۔ ذاتی تعارف کچھ نہ تھا۔ دارالعلوم کے سینکڑوں طلبہ میں سے ایک میں بھی تھا۔ یہ وہ وقت تھا کہ حضرت مہتمم صاحب دارالعلوم دیوبند، ”محاکم شرعیہ ریاست حیدر آباد“ کے قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کی حیثیت سے حیدر آباد میں مقیم تھے۔ اور نظام حیدر آباد کی نظریں دارالعلوم کی

خاص عظمت تھی۔ متعدد طلبہ ریاست کے وظائف سے فیضیاب ہو رہے تھے  
 احقر کو بھی چند دوستوں نے مشورہ دیا۔ چنانچہ ایک درخواست نہایت خوشخط  
 ایک کاتب صاحب سے احقر نے بھی لکھوائی۔ اور حضرت شاہ صاحب کی خدمت  
 میں حاضر ہوا۔ کہ اس پر سفارش تحریر فرمادیں۔

حضرت شاہ صاحب کی رائے یہ تھی کہ اس قسم کی درخواستیں بے سود ہیں  
 وہاں کسی خاص تعلق کے بغیر صرف سفارشی الفاظ سے کام نہیں چلتا۔ چنانچہ  
 نتیجہ درخواست سے اس کی تصدیق ہو گئی کہ آج تک اس کی رسید بھی نہیں آئی  
 مگر آپ کے لطف بیکراں نے اس کی اجازت نہیں دی کہ اپنی رائے کو بالا  
 رکھتے ہوں، سفارش لکھنے سے معذرت فرمادیں۔ جیسے ہی احقر نے  
 درخواست پیش کی، آپ نے بلا تاامل مؤثر انداز میں پروردہ سفارش تحریر فرمادی  
 سفارش کے تمام الفاظ یاد نہیں رہے البتہ ایک مصرع یاد ہے جو آخر  
 میں تحریر فرمایا تھا۔ ع ”خسرواں چہ عجب از بنوا زندگدارا“

۲۔ اسی زمانہ میں یا اس سے کچھ عرصہ پہلے کی بات ہے کہ احقر کی بھوپتی کا  
 انتقال ہو گیا۔ احقر کا مکان اسٹیشن کی جانب دیوبند کے آخری کنارہ پر  
 دارالعلوم دیوبند سے تقریباً ایک میل کے فاصلہ پر ہے۔ حضرت شاہ صاحب کو معلوم  
 ہوا، تو آپ پا پیادہ تشریف لائے۔ اور جہاں تک یاد پڑتا ہے، نماز جنازہ آپ نے  
 ہی پڑھائی۔

۳۔ دورہ حدیث میں احقر کے ساتھ ختم سال پرستاشی طلبہ تھے۔ عبارت عام طور  
 پر مولانا احمد اشرف صاحب رانذیری، مولانا اشفاق صاحب سنبھلی۔ مولانا

محمد الرحمن صاحب جالونی (مرحوم) مولانا عبد المتین صاحب ہزاروی، مولانا سیف اللہ برادر خور و حضرت شاہ صاحب (احقر کے مشفق دوست)، مولانا مسعود احمد صاحب مراد آبادی وغیرہ پڑھا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ بخاری شریف کے سبق میں اس مسابقت میں شرکت کا شوق احقر کو بھی ہوا۔ سب سے پہلی صف میں جا کر بیٹھا۔ اور سب سے پہلے بسم اللہ پڑھ کر اپنا حق قائم کر لیا۔ مگر عبارت پڑھی تو چند فاحش غلطیاں ہو گئیں۔ حضرت شاہ صاحب کو نحوی یا صرفی غلطیوں سے بہت کوفت ہوتی تھی، اور سختی سے تنبیہ فرمایا کرتے تھے۔ مگر حضرت نے محسوس فرمایا کہ یہ غلطیاں گھبراہٹ میں ہوئی ہیں، تو نہایت شفقت اور نرمی سے اصلاح فرمائی چند سطریں پڑھی تھیں، کہ ایک بحث شروع ہو گئی، اور اسی بحث میں گھنٹہ ختم ہو گیا جان بچی لاکھوں پائے۔ پھر کبھی اس اقدام کی جرأت نہیں کی۔

۴۔ ششماہی امتحان تھا۔ اُس زمانہ میں سہ ماہی یا ششماہی امتحان تقریری ہوا کرتے تھے۔ چند روز پہلے احقر کی شادی ہوئی تھی۔ امتحان دینے کے لئے حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں پیش ہوا۔ عبارت پڑھی۔ شاید عبارت میں کوئی غلطی بھی کی۔ پھر مضمون حدیث پر کوئی بحث نہیں کر سکا۔ خاموش بیٹھ گیا۔ حضرت شاہ صاحب نے ایک سوال کیا۔ احقر یہی سمجھتا ہے کہ اُس کا جواب الٹا سیدھا دیا۔ مگر تعجب ہوا کہ احقر کو نمبر پورے عطا فرمائے۔ احقر کا خیال ہے کہ حضرت نے نمبر دیتے وقت وقتی صورت حال کا خیال نہیں فرمایا۔ بلکہ نظر شفقت و صلاحیت پر تھی اور اسی لحاظ سے نمبر عطا فرمائے۔ اسی قسم کا ایک دلچسپ واقعہ حضرت مولانا اعجاز علی صاحب کے یہاں بھی چند سال پہلے پیش آچکا تھا۔

حضرت مولانا کے یہاں مقامات حریری کا درس ہوتا تھا۔ احقر کو اور مولانا اشفاق حسین صاحب بھلی کو مقامات سے اتنا شغف تھا کہ حافظ مقامات مشہور ہو گئے تھے۔  
 سہ ماہی امتحان کی ذبت آئی۔ امتحان تقریری تھا۔ اور اتفاق سے احقر اور مولانا اشفاق صاحب دونوں کا امتحان ساتھ ہوا۔ اور کچھ ایسی صورت ہوئی کہ اس وقت درس گاہ میں ہم دو کے علاوہ اور کوئی طالب علم نہیں تھا۔ حضرت مولانا نے ساتویں مقامہ کی عبارت پڑھوائی، اور نحوی سوال کر لیا۔ جس کے جواب میں ہم دونوں قابل ترین طالب علم بغلیں جھانکنے لگے۔ حضرت مولانا نے اپنے مخصوص انداز میں فرمایا۔ ”مولانا! ہم تو سمجھتے تھے کہ آپ مقامات خوب یاد کرتے ہیں، بڑی محنت کرتے ہیں۔“

حضرت مولانا کے ان ملاستی ارشادات کے جواب میں ہم دونوں، دم بخود تھے۔ یقین تھا کہ ہم دونوں فیل کر دیئے جائیں گے۔ لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ دونوں کو پورے نمبر عطا فرمائے۔ یہ بزرگانہ شفقت اس لئے تھی کہ ہماری محنت کا یقین تھا۔

۵۔ کتب درسیہ سے فارغ ہوا، تو ملازمت کے سلسلہ میں بھی حضرت شاہ صاحب کی خاص شفقت نے دستگیری فرمائی۔

آرہ، ضلع شاہ آباد، صوبہ بہار میں ایک بہت پرانا مدرسہ ہے، مدرسہ حنفیہ، اس نے گورنمنٹ ہے ایڈ حاصل کرنی شروع کی۔ اور مولوی فاضل وغیرہ کے درجات کھولے۔ تو ان کو ایسے مدرس کی ضرورت ہوئی جو ادب، تاریخ اور بیسیت وغیرہ کی کتابیں پڑھا سکے۔ حضرت شاہ صاحب کسی تقریب سے بہار



تشریف لے گئے تو اراکین مدرسہ حنفیہ کے ایک وفد نے حضرت سے ملاقات کی اور مدرسہ حنفیہ کے لئے ”ادیب“ کی فرمائش کی۔ یہاں جس طرح استاذ محترم حضرت مولانا اعزاز علی صاحب کی عنایت خصوصی نے سبقت فرما کر احقر کا نام پیش کیا ایسے ہی حضرت شاہ صاحب کی خاص شفقت تھی کہ باوجودیکہ حضرت شاہ صاحب کے یہاں کا حاضر باش تھا، اور نہ اور کوئی خاص تعلق تھا۔ محض ازراہ شفقت احقر کے نام کو منظور فرمایا۔

یہ ۱۳۴۲ھ، ۱۹۲۷ء کا واقعہ ہے۔ اُس وقت احقر کی عمر تقریباً بیس سال تھی، دارُحی نہیں تھی۔ صرف سبزہ آغاز تھا۔ مدرسہ حنفیہ کے عمر رسیدہ مدرسین اور اراکین کے لئے عجیب سی بات تھی کہ ایک لڑکے کو اس خدمت کے لئے بھیج دیا گیا۔ مگر ان بزرگوں کی دُعاؤں نے امداد فرمائی۔ اور چند اجتماع جو اسی ہفتہ میں ہوئے۔ اُن میں اردو، اور عربی کی تقریروں نے اس خلجان کو رفع کر دیا۔ اور وہ بجائے تحقیر کے احقر کی عزت کرنے لگے۔ پھر تقریباً تین سالہ قیام میں ایسی مقبولیت حاصل ہو گئی کہ اگر وہاں کچھ اور عرصہ قیام رہتا، تو شاید اس حلقہ کی معراج احقر کو حاصل ہو جاتی۔ یعنی مدرسہ شمس الہدیٰ پٹنہ کا پرنسپل بنا دیا جاتا۔ مگر ۵

عشق نے غالب نکتا کر دیا۔ ورنہ ہم بھی آدمی تھے کام کے انگریزی سرکار کی وظیفہ خواری کے ساتھ علم دین کی خدمت گوارا نہ ہوتی۔ گلو خلاصی کی کوشش کرنے لگا۔ ۱۹۲۹ء میں وہاں سے علیحد ہو کر جب مدرسہ شاہی مراد آباد میں تقرر ہوا، تو اس موقع پر بھی ان دونوں بزرگوں کی شفقت کا فرما تھی۔ حضرت مولانا اعزاز علی صاحب نے کوشش فرمائی اور حضرت

شاہ صاحبؒ نے نہایت شاندار الفاظ میں احقر کی سفارش فرمائی۔

اہتمام دارالعلوم سے وہ اختلاف جس کا اشارہ پہلے گزر چکا ہے احقر کے دیوبند سے چلے جانے کے بعد رونما ہوا۔ غلی طور پر میں نے کسی پارٹی کی حمایت میں کچھ نہیں کہا۔ البتہ میرے رجحانات اہتمام کی حمایت میں تھے۔ اور حضرت شاہ صاحب کو اس کا علم تھا۔ مگر آ رہ یا مراد آباد سے دیوبند حاضر ہو کر جب بھی خدمت اقدس میں حاضری ہوئی، تو احقر نے حضرت کے مشفقانہ طرز میں کوئی فرق نہیں محسوس کیا۔

طریقہ اصلاح | ایک بات اور یاد آگئی۔ دیوبند کے طلبہ اُس زمانہ میں سافہ باندھا کرتے تھے۔ یہ سافہ،

گاڑھے، گبروں یا مثل کے ہوتے تھے۔ بھاگل پوری سب سافے خاص مقبولیت رکھتے تھے۔ احقر کے پاس ایک بنا رسی سافہ تھا، جس کے پلوں پر تقریباً چھ چھ انگل سنہری کام تھا۔ ایک مرتبہ یہ سافہ باندھے ہوئے حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ شاہ صاحب کی نظر زکار پلوں پر پڑ گئی، اشنا گفتگو میں آپ نے مسئلہ بھی بیان فرمادیا ”کہ مرد کے لئے چار انگل سے زیادہ سنہری کام جائز نہیں ہے“ بیان کا پیرایہ اتنا لطیف تھا کہ اس وقت احقر کو یہ احساس بھی نہیں ہوا، کہ تنبیہ اور اصلاح مقصود ہے۔ حضرت سے رخصت ہونے کے بعد غور کرتا رہا کہ اس مسئلہ کو گفتگو کے سیاق و سباق سے کیا تعلق ہے۔ بہت دیر بعد خود اپنے سافہ کا خیال آیا۔ اور پھر پلے کے کام کو ناپا تو چار انگل سے زائد تھا۔ اس کے بعد اس سافہ کے زنانہ کپڑے بنوا دیئے گئے۔

طلبہ کے ساتھ لطف و کرم کی یہ چند مثالیں ہیں، جن کا تحسیر بہ خود  
احقر کو ہوا۔ ع ”قیاس کن ز گلستان من بہار مرا“

تلاذہ | دارالعلوم کے تقریباً ۱۸ سال قیام میں کم از کم دو ہزار طلبہ حضرت شاہنا  
حج سے بلا واسطہ مستفیض ہوئے۔ اُن کی مکمل فہرست کے لئے ایک مستقل

جلد درکار ہے۔ بہت سے حضرات وہ ہیں جو گمنامی کے گوشوں میں چھپ کر خاموش  
خدمات انجام دے رہے ہیں۔ وہ تلاذہ، جن کی خدمات نے شہرت حاصل  
کر لی، انہیں کے نام یہاں بھی درج کئے جاتے ہیں:-

(۱) مولانا فخر الدین احمد صاحب شیخ الحدیث جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی  
مراد آباد۔ (آپ نے دورہ حدیث شریف حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب  
سے پڑھا ہے۔ مگر حضرت شاہ صاحب سے بھی آپ نے اتنا استفادہ کیا ہے  
کہ آپ تلاذہ کے زمرہ میں سب سے پہلے نمبر پر شمار کئے جاتے ہیں۔

(۲) مولانا حفظ الرحمن صاحب۔ ناظم عمومی جمعیتہ علماء ہند۔

(۳) مولانا محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند۔

(۴) مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب بانی و ناظم اعلیٰ ندوۃ المصنفین (دہلی،

(۵) مولانا حبیب الرحمن صاحب شیخ الحدیث (مؤناتہ مجنح صنلع اعظم گڑھ)

(۶) مولانا محمد بن موسیٰ، سملکی۔ بانی مجلس علمی۔

(۷) مولانا بدر عالم صاحب مؤلف فیض الباری وغیرہ، نزہل مدینہ منورہ۔

(۸) مولانا مناظر احسن صاحب گیلانی۔ سابق صدر دینیات، عثمانیہ

یونیورسٹی، حیدر آباد (دکن)۔

- (۹) مولانا محمد ادیس صاحب کاندھلوی۔ صدر جامعہ اشرفیہ، لاہور
- (۱۰) مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، سابق مفتی دارالعلوم دیوبند۔
- (۱۱) مولانا محمد صدیق صاحب نجیب آبادی، مؤلف انوار المحمود۔
- (۱۲) مولانا قاضی سجاد حسین صاحب، صدر مدرس مدرسہ فتحپوری، دہلی۔
- (۱۳) مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی، پرنسپل مدرسہ عالیہ، کلکتہ۔
- (۱۴) مولانا محمد یوسف صاحب بنوری۔
- (۱۵) مولانا محمد ادیس صاحب کروڑوی، مدرس مدرسہ حسین بخش، دہلی۔
- (۱۶) مولانا محمد حیرا خ صاحب (گوجرانوالہ)
- (۱۷) مولانا احسان اللہ خاں صاحب تاجور مرحوم۔
- (۱۸) مولانا مصطفیٰ حسن صاحب علوی (پروفیسر یونیورسٹی لکھنؤ)۔
- (۱۹) مولانا تیرک شاہ صاحب کشمیری۔
- (۲۰) مولانا محمد نعیم صاحب لدھیانوی۔
- (۲۱) مولانا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی۔
- (۲۲) مولانا حمید الدین صاحب فیض آبادی، شیخ الحدیث مدرسہ کلکتہ۔
- (۲۳) مولانا محمود احمد صاحب نانوتوی، مفتی مدھیہ بھارت (مہو کینٹ)
- (۲۴) مولانا حامد الانصاری صاحب غازی، سابق مدیر مدینہ مجنور و جمہوریت میڈی ٹیوٹر
- (۲۵) مولانا منظور احمد صاحب نعمانی (مدیر الفرقان)
- (۲۶) مولانا سلطان محمود صاحب سرحدی۔
- (۲۷) مولانا محمد اسماعیل صاحب بنہلی۔

- (۲۸) مولانا محمد تقی صاحب دیوبندی -
- (۲۹) مولانا محمد ادریس صاحب میرٹھی -
- (۳۰) قاضی زین العابدین صاحب میرٹھی -
- (۳۱) مولانا محمد صاحب انوری، لائل پوری -
- (۳۲) مولانا غلام غوث صاحب سرحدی -
- (۳۳) مولانا عبدالرحمن صاحب کامل پوری -
- (۳۴) مولانا شائق احمد صاحب عثمانی، ایڈیٹر عصر جدید، کراچی -
- (۳۵) مولانا قاری اصغر علی صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند -
- (۳۶) مولانا عبدالحق صاحب نافع سابق استاذ دارالعلوم -
- (۳۷) مولانا عبد الوہاب صاحب مہتمم مدرسہ معین الاسلام ہاٹ ہزاری چانگام
- (۳۸) مولانا محمد یعقوب صاحب صدر مدرس " " " "
- (۳۹) مولانا فیض اللہ صاحب مفتی مدرسہ معین الاسلام " "
- (۴۰) مولانا محمد طاہر صاحب قاسمی مرحوم -
- (۴۱) مولانا محمد یوسف صاحب سابق میر واعظ کشمیر -
- (۴۲) احقر محمد میاں دیوبندی -
- (۴۳) مولانا سید اختر حسین صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند -
- (۴۴) مولانا یعقوب الرحمن صاحب عثمانی -
- (۴۵) مولانا فیض الرحمن صاحب پروفیسر اور نطیل کالج لاہور -
- (۴۶) مولانا عبدالرحمن صاحب ہزاروی -

# حضرت شاہ صاحب کے دو ملاقاتیں

(پروفیسر) سید ابو ظفر ندوی ریسرچ اسکالر گجرات ڈیپارٹمنٹ  
(احمد آباد)

حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب محدث کشمیری دیوبند سے میری پہلی ملاقات جامع مسجد احمد آباد میں اُس وقت ہوئی، جب مولانا حسین احمد صاحب مدنی احمد آباد کے ساہیوالی جیل سے رہا ہو کر آئے تھے۔ حضرت شاہ صاحب کے ساتھ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب بھی تھے۔ دونوں حضرات کو (یاد آتا ہے) قصبہ اشند میں کسی تبلیغی ضرورت سے دعوت دی گئی تھی۔ اور وہاں سے فارغ ہو کر، احمد آباد تشریف لائے۔

جامع مسجد میں پہلے مولانا حسین احمد صاحب مدنی نے کچھ تقریر کی۔ اور پھر مولانا مرتضیٰ حسن صاحب کا بیان ہوا۔ جس کو عوام نے بہت پسند کیا۔ لیکن حضرت شاہ صاحبؒ کچھ نہ بولے۔

خاکسار اُس وقت عربی، مصری لباس میں تھا، جو جاذبِ نظر تھا، اور جناب شاہ صاحب سے قریب تر اس لئے حضرت شاہ صاحب نے مجھ ہی سے مخاطب کی ابتداء کی۔ میرا نام اور کام پوچھ کر خاموش ہو گئے۔ پھر خاکسار نے کچھ باتیں دریافت کیں، جن کا جواب دے کر حضرت موصوف پھر خاموش ہو گئے اور

مجھے افسوس ہے کہ وہ باتیں اب مجھے یاد نہیں رہیں۔

اس زمانہ میں جمعیتہ العلماء کا ناظم بندہ تھا، اور خلافت آفس میں اس کا بھی دفتر تھا، سپرہ کو کالج سے آکر ایسی جگہ شام تک جمعیتہ کا کام انجام دیتا تھا۔ جامع مسجد میں حضرت شاہ صاحب سے ملاقات کے دوسرے دن جب جمعیتہ کے دفتر پہنچا، تو حضرت شاہ صاحب کو دوسرے لوگوں کے ساتھ بیٹھا دیکھا خاکسار بھی پاس ہی جا بیٹھا، سلام مسنون اور مصافحہ کے بعد میری خیریت دریافت کی، اور پوچھا کہ کالج میں آپ کیا پڑھتے ہیں؟ عرض کیا کہ عربی، فارسی اور اردو، پوچھا کہ فارسی کی کون کتاب ہے؟ جواب دیا کہ دیوان حافظ، ایفا، اے کو، اور شاہنامہ فردوسی، بی، اے، کو، ارشاد ہوا کہ شاہ نامہ کا کونسا حصہ؟ عرض پر دانا ہوا کہ سہراب اور رستم کا بیان۔ حضرت شاہ صاحب اس کے بعد خاموش ہو گئے۔ اور میں منتظر رہا کہ شاید کچھ اور ارشاد فرمائیں گے۔ لیکن جب دیر تک سکوت رہا۔ تو خاکسار نے خود ہی ابتداء کی، اور مختلف مسائل پر گفتگو کی، اور اُس وقت آنجناب کی علمی قابلیت کا صحیح اندازہ تھوڑا بہت ہوا۔ اور میرے دل میں اُسی دن سے آپ کی وقعت پیدا ہو گئی۔

میں جب رنگون میں تھا، تو نوجوانوں نے ”مجمع الاحباب“ نامی ایک انجمن قائم کی اور اس کے ماتحت ایک تبلیغی کمیٹی قائم کی۔ خاکسار اُس کا صدر رہا۔ اس کمیٹی نے رنگون سے متصل ”جوگاؤں“ بستی میں ایک عربی مدرسہ تبلیغیہ کی بنیاد رکھی تاکہ مبلغین پیدا کئے جائیں۔ چھٹا درجہ پاس کرنے کے بعد اعلیٰ تعلیم کے لئے کچھ طلبہ دیوبند، مدرسہ امینیہ دہلی اور ندوہ بھیجے گئے، خاکسار ان دنوں رنگون سے واپس آکر احمد آباد کے یہاں دیا لے میں

فارسی، عربی کا پروفیسر تھا۔ سال میں دو دفعہ طویل چھٹیوں میں وطن جایا کرتا۔ دہلی راستہ میں ہونے کے باعث میرے سپرد یہ خدمت کی گئی کہ دہلی اور دیوبند، میں قیام کر کے رنگونی طلبہ کی علمی حالت کی رپورٹ بھیجا کروں۔

اسی سلسلہ میں ایک دفعہ دیوبند جانا ہوا۔ مولوی جعفر رنگونی کے یہاں قیام کیا طلبہ کے اخلاقی اور علمی معلومات حاصل کئے، اور اُن کی ضرورتوں کو بھی رپورٹ میں شامل کر لیا۔ فرائض منصبی سے فارغ ہونے کے بعد بغرض تفریح باہر نکلا، نماز عصر، مسجد میں ادا کر کے باہر سائبان میں ایک طالب علم سے باتیں کر رہا تھا کہ کسی نے میرے مونڈھے پر ہاتھ رکھا، اور السلام علیک کی سریلی آواز کان میں گونجی، آواز آشنا معلوم ہوئی، پھر کر دیکھا تو ایک فرشتہ صورت و سیرت مسکراتا ہوا کھڑا تھا۔ میں ادب سے کھڑا ہو گیا، اور سلام کے بعد مزاج پُرسی کی۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا، کہ احمد آباد سے آپ کب آئے؟ عرض کیا کہ آج ہی حاضر ہوا، ارشاد ہوا کہ آپ کہاں ٹھہرے ہیں؟ میرا غریب خانہ حاضر ہے۔ یہ سنکر مجو حیرت ہو گیا، میری اور حضرت کی ملاقات احمد آباد میں ایک سرسری ملاقات تھی۔ کوئی گہری ملاقات نہ تھی، جو اپنے دولت کدہ پر قیام کی دعوت دیتے، اور پھر حافظہ کا یہ عالم کہ برسوں کے بعد یہ ملاقات ہوئی تھی، اور مجھے بھولے نہیں اور دیکھتے ہی شناخت کر لیا، بیشک حافظہ حدیث کا حافظہ ایسا ہی ہونا چاہئے۔ چند منٹ کے بعد مجھے سکون ہوا، دوسرے قدم تک میں نے ایک نظر دیکھا، سفید ریش، بڑی بڑی آنکھیں، نکلتا قد، کیا کہوں آپ سے؟ بس دل میں کھپ گئے، اور تاریخوں میں صحابہ کے جو حالات پڑھے تھے اُس کا ایک نمونہ سامنے کھڑا نظر آیا، پھر کمال اخلاق سے کھڑے کھڑے تھوڑی دیر تک باتیں



کرتے رہے، اُس دن سے میرے دل میں آپ کی عظمت کا جو سکہ بیٹھا، اس کا اثر آج تک ہے۔ اسی اخلاق حمید نے میرے لئے اُسندہ ملاقات کا دروازہ کھول دیا۔

میرا دل چاہتا ہے کہ مولانا سید محمد انور شاہ قیصر نے حضرت شاہ صاحبؒ کے متعلق مجھ سے مضمون لکھنے کی جو فرمائش کی ہے اُس سے میں فائدہ اٹھاؤں۔ اور حضرت شاہ صاحبؒ کے متعلق اپنے تاثرات کو تفصیل سے بیان کروں۔ مگر یہ مختصر تحریر میں تکلیف دہ علالت کی حالت میں لکھ رہا ہوں، میرے لئے بصورتِ موجودہ ممکن نہیں کہ طویل مضمون لکھ سکوں۔ بس یہ دستِ ان ملاقاتوں کے ذکر پر اپنا سلسلہ گفتگو ختم کرتا ہوں +

# حضرت الاشاد محمدؒ بکشمیریؒ

(از جناب مولانا محمد صاحب انوری از لائل پور)

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى -

حضرت علامہ مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی شاہجہان پوری کا ایک رسالہ ”روض الریاحین“ ہے جو عربی فصاحت و بلاغت کا قابل قدر آئینہ اور علم و علماء کا تذکرہ مبارک اور مدرسہ امینیہ دہلی کی مختصر تاریخ ہے۔ یہ رسالہ حضرت مولانا امین الدین صاحب مرحوم کے ارشاد پر لکھا گیا۔ حضرت شیخ الہند قدس اللہ اسرارہم کی منقبت و فضائل میں بھی ایک طویل عربی قصیدہ اس سے ملتی ہے۔ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مدرسہ امینیہ کے علماء کے مناقب بیان فرماتے ہوئے لکھا ہے کہ ۵

ونختم ذا الکلام بذکر خبر فقید المثل علامہ فرید  
اب ہم ایک بڑے عالم کے ذکر پر کلام ختم کرتے ہیں۔ وہ بے نظیر علامہ بکٹائے زمانہ ہیں ۶  
مربغ العلم مقتض الفنون له کل المزایا کا مصید  
وہ علم کو ڈھونڈ نکالنے والے فنون کو شمار کر نوا لے ہیں۔ تمام فضیلتیں ان کے فتراک کا شکار ہیں ۷  
نبیہ فائق الاقران یدعی بانور شاہ موموق الحسود  
بزرگ مرتبہ ہمسروں پر فائق جن کو انور شاہ کہہ کر پکارا جاتا ہے حاسدوں کے محبوب ہیں۔  
فهذا الخبر غارس ذا النخیل واول موقظ القوم السرقود  
کیونکہ یہ علامہ اس درخت کے لگانے والے ہیں۔ اور سوئی قوم کو اول اول جگانے والے ۸

اسی رسالہ کے صفحہ ۸ پر حاشیہ کی شکل میں اپنے قلم سے حضرت مفتی صاحب نے حضرت شاہ صاحبؒ کے حالات لکھے ہیں :-

”علامہ قہامہ جناب مولانا مولوی سید محمد انور شاہ صاحب ساکن کشمیر بے نظیر شخص ہیں، ذہن و ذکاوت، ورع و تقویٰ میں فرد کامل، مدرسہ ہذا میں ابتداً مدرس اول تھے، بلکہ جیسا کہ آئندہ اشعار میں ذکر کیا گیا ہے اس شجر علم کے لگانے والے آپ ہیں، کیوں کہ مولانا محمد امین الدین صاحب جب دہلی تشریف لائے اور مدرسہ قائم کرنے کا ارادہ کیا تو اُس وقت ان کے پاس نہ سامان تھا نہ روپیہ آپ نے محض مٹو کلا علی اللہ سہری مسجد میں پڑھانا شروع کیا، مولانا مولوی محمد انور شاہ صاحب آپ کے شریک تھے، دونوں صاحبوں نے طرح طرح کی تکلیفیں اٹھائیں، فاقے کئے، مگر استقلال کو ہاتھ سے نہ چھوڑا۔ آہستہ آہستہ اہل دہلی کو خبر ہوئی اور لوگ متوجہ ہونے لگے۔ یہاں تک کہ مدرسہ اس حالت کو پہنچا جو آپ کی نظر کے سامنے ہے۔ غرض کہ ابتدائی زمانہ کی کس پیرسی کی حالت میں مولانا مولوی محمد انور شاہ صاحب اس مدرسہ کے اعلیٰ و اول محسن ہیں۔ اُن کا شکریہ ادا کرنا اور ہمیشہ ان کو یاد رکھنا اہل مدرسہ پر فرض ہے، مولانا نے ایک عرصہ تک مدرسہ ہذا میں درس دیا، اور طلبہ کو مستفید فرمایا۔ پھر والدین ملہا اسد تعالیٰ کے تقاضے اور اصرار سے وطن تشریف لے گئے، ۱۲۵۷ھ میں حج کو تشریف لے گئے۔ واپسی پر دہلی میں دو ماہ قیام فرمایا، اور اب بھی وطن میں تشریف رکھتے ہیں۔ خدا تعالیٰ مولانا کو تادیر سلامت رکھے، اور

اُن کے بے نظیر علی کمال سے لوگوں کو فائدہ پہنچائے۔ آمین !

حضرت رائپوری مدظلہ نے فرمایا کہ جن ایام میں حضرت شاہ صاحب نور اسد مرقدہ کی

خدمت میں مدرسہ امینیہ میں پڑھتا تھا حضرت شاہ صاحبؒ ڈیڑھ پیسہ کی روٹی منگا کر کھایا کرتے تھے، سارا دن درس متعدد علوم و فنون کا دیتے، دوپہر کو شرت گرا۔ جون اور جولائی کے مہینے میں کُتب مینی فرماتے جبکہ ہر شخص دوپہر کی نیند کے مزے لیتا ہوتا تھا۔ موسم سرما میں دیکھا گیا ہے کہ بعد نماز عشاء صبح صادق تا کہ مطالعہ فرما رہے ہیں اور اوپر کی رضائی کہیں سے کہیں پڑی ہوئی ہے، مغرب سے عشاء تک ذکر و مراقبہ میں مشغول رہتے۔

آہ! اب حضرت مفتی کفایت اللہ صاحبؒ ہلوی بھی نور اللہ مرقدہم ہو چکے ہیں۔  
حضرت شاہ صاحبؒ قدس سرہ فرماتے ہیں ۵

بگذر از یاد گل و گلبن کہ ہیمچ یاد نیست	در زمین و آسمان جز نام حق آباد نیست
بر روانِ رہ رواں ہم رستم بفرستہ باش	حسن بے بنیاد باشد عشق بی بنیاد نیست
شرح حال خود نمودن شکوہ تہذیر نیست	نالہ پرست نمودن نوحہ و فریاد نیست

(مرثیہ حضرت شیخ الہندؒ)

میر تقی میرؒ کہتے ہیں ۵  
کیسی کیسی صحبتیں آنکھوں کے آگے سے گئیں

دیکھتے ہی دیکھتے کیا ہو گیا ایک بار گی

کہا میں نے کتنا ہو گل کائنات	کلی نے یہ شکر تبسم کیا
سحر گوشِ گل میں کہا میں نے جا کر	کھلے بتد مرغِ چمن سے ملا کر
لگا کہنے فرصت ہویاں اک تبسم	سودہ بھی گریاں میں منہ کو چھپا کر

(میر)

ہر آنچہ زاد بنا چار بایدش توشید ز جام دہر مئے نکل من علیہا فان  
حضرت خواجہ عزیز الحسن مجذوبؒ فرماتے ہیں ے  
بس اتی سی حقیقت ہے فریب خواب ہستی کی

کہ آنکھیں بند ہوں اور آدمی افسانہ ہو جائے

حال دنیا را بہ پر سیدم من از فرزانہ گفت یا خواب مست یا یاد است یا افسانہ  
باز پر سیدم بحال آنکہ در فئے دل بہست گفت یا غول مست یا دیوے مست یا دیوانہ  
موت العالم موت العالم حضرت مفتی صاحب کا وصال فرد واحد کا مرنا نہیں ہے  
بلکہ ایک قوم کی موت ہے ے

وما کان قیس ملکہ هلاک واحد  
ولکنہ بنیان قوم تہدما

عالم میں بہت سے ایسے نفوس قدسیہ ہوتے ہیں جن کی زندگی مرکز ثقل کا حکم  
رکھتی ہے، اُن کا عالم بقا کو کوچ ستون کا مرکز ثقل سے ہل جانا ہے۔ تدریس حدیث  
و افتاء و ارشاد و تلقین ہی سیم نہیں ہوئے، بلکہ سیاست کا بہت بڑا امام، معاشرت  
کا عظیم الشان حکیم، رخصت ہوا۔ حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائپوری مدظلہ العالی  
نے فرمایا، ابھی ابھی لائل پور میں کسی نے سوال کیا کہ صاحب حکمت کون لوگ ہوتے  
ہیں؟ فرمایا۔ مثلاً ”حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب“۔ اس کے ایک مہینے  
بعد وصال کی خبر شائع ہو گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون ے  
کفایت اللہ استاذ افاضل کہ چشم جہان نکل اور گیت۔

۴۰۵ یہ حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کا شعر ہے مولانا غلام رسول مرحوم کے مرثیہ میں ہم نے نام بدل دیا ہے۔

حضرت مفتی صاحب کے ہمارے شاہ صاحب قدس سرہ کو بہت تعلق اور شغف تھا۔  
 محاول پور کے مقدمہ پر جب حضرت تشریف لے گئے، احقر بھی ہمراہ تھا۔ لاہور پہنچ کر  
 فرمایا، مولنا کفایت اللہ صاحب ملتان جیل میں ہیں اُن سے ملکر آگے جانے کا خیال  
 ہے۔ چنانچہ ملتان کا ٹکٹ لیا گیا۔ اسٹیشن پر خدام کا مجمع استقبال کے لئے موجود تھا  
 شہر میں تشریف لیجاتے ہی تقاضا فرمایا کہ ہمیں سنٹرل جیل مولنا سے ملاقات کرنا ہے  
 مجلس احرار کے کارکنوں نے اجازت حاصل کرنے کا انتظام کیا، احقر کو بھی ساتھ لیا۔  
 جیل تشریف لے گئے۔ حضرت مفتی صاحب کو جب یہ معلوم ہوا کہ حضرت شاہ صاحب  
 ملاقات کے لئے تشریف لائے ہیں، گویا عید ہو گئی، اپنی کوٹھری سے ملاقات کے  
 کمرے میں تشریف لائے، معانقہ مصافحہ ہوا، دیر تک انس و بہانے رہے۔ بار بار  
 حضرت سے خیریت دریافت کرتے تھے، بڑی ہی مسرت کا اظہار فرمایا، احقر سے بار  
 بار پیا فرماتے۔ پھر مولنا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی، مولنا قادری عبد الرحمن مرحوم  
 مولنا احمد سعید صاحب دہلوی، مولنا عبد الحلیم صاحب صدیقی، مولنا داؤد غزنوی۔  
 مظہر علی اظہر، چودہری افضل حق صاحبان یہ سب حضرات بھی چون کہ اسی جیل میں نظر بند  
 تھے۔ حضرت شاہ صاحب کی زیارت کے لئے جمع ہو گئے عجیب مجلس تھی۔ مولنا  
 داؤد صاحب غزنوی نے حضرت مفتی صاحب مرحوم کی وساطت سے حضرت شاہ صاحب  
 سے عرض کیا کہ وہ مفردات القرآن علامہ راغب اصبہانی کا اردو میں ترجمہ کرنا چاہتے  
 ہیں، حضرت بہت خوش ہوئے اور مولنا کے دریافت کرنے پر بہت سی کتب کے  
 نام نوٹ کروادیئے جن سے امداد لی جاسکے۔ زمانہ جیل میں علمی و دینی خدمات تحریری  
 کے متعلق سب حضرات سے فردا فردا بھی گفتگو فرماتے رہے، ڈیڑھ گھنٹہ ملاقات ہی

آخر میں فرمایا کہ حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کو حکومت نے جب جیل بھیجا تو آپ سے دریافت کیا کہ شاگردوں میں کون صاحب زیادہ محبوب ہیں؟ آپ نے حافظ ابن قیم رحمہ اللہ کا نام لیا، اُن کو بھی ساتھ ہی نظر بند کر دیا گیا۔ پوچھا گیا، کسی چیز کی ضرورت ہو تو کہئے۔ آپ نے کاغذ، قلم، دوات طلب کی، یہ سامان دیدیا گیا، آپ نے لکھ لکھ کر سب کاغذات پُر کر دیئے، اس کے بعد جیل کی دیواروں پر لکھنا شروع کر دیا۔ یہ حضرت مولانا کفایت احمد صاحب مرحوم اور حضرت مولانا احمد سعید صاحب دہلوی کی طرف اشارہ تھا کہ حضرت مفتی صاحب کے ساتھ ان کے محبوب شاگرد کو بھی نظر بند کیا گیا۔ حضرت مفتی صاحب جمعیتہ علماء ہند کی مجلس منتظمہ کا کوئی اجلاس کامیاب نہیں سمجھتے تھے جس میں حضرت شاہ صاحبؒ کی شمولیت نہ ہو، اکثر مشاہیرت کے لئے خود دیوبند تشریف لاتے یا حضرت کوتار دے کر دہلی بُلاتے۔ رسالہ فصل الخطاب فی مسئلۃ ام الکتاب جب مطبع قاسمی والوں نے جلد طبع کر کے نہ دیا تو کامپیاں احقر اور مولانا محمد ادریس صاحب سکروڈوی کے ہاتھ حضرت مفتی صاحب کے پاس دہلی بھیجیں تاکہ اپنی نگرانی میں طبع کرادیں۔ حضرت مفتی صاحب اکثر علمی تحقیقات حضرت شاہ صاحبؒ کی خدمت میں پیش فرماتے رہتے تھے۔

حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی قدس سرہ العزیز فرمایا کرتے تھے حضرت مولانا انور شاہ صاحب حقانیت اسلام کی زندہ حجتہ ہیں، ان کا اسلام میں وجود دین اسلام کے حق ہونے کی دلیل ہے۔ فرماتے تھے، مولانا انور شاہ صاحب کے ایک ایک فقرے پر ایک ایک رسالہ تصنیف کیا جاسکتا ہے۔

حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ یہ بھی فرماتے تھے کہ حضرت شاہ صاحبؒ سے

میں نے اس قدر استفادہ کیا ہے کہ میرے قلب میں اُن کا احترام اسی طرح ہے جیسا کہ اپنے اساتذہ کا، کہ میں نے اُن کی باقاعدہ شاگردی نہیں کی۔

سوال مسئلہ ۱۷ میں جب احقر دورہ حدیث میں شامل ہونے کی غرض سے دارالعلوم دیوبند میں حاضر ہوا تو سامان دارالعلوم کے حجرہ میں رکھتے ہی حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ تعالیٰ کی زیارت کے لئے حضرت کے استنانہ پر حاضر ہوا، دیکھا کہ علماء و صلحا کا عظیم اجتماع ہے، گرمی کا وقت ہے، ایک بزرگ چھت کے پتکھے کا رستہ کھیچ رہے ہیں اور نرم نرم مترنم آواز میں فرماتے ہیں، بھائی بیٹھ جاؤ حضرت کے ارد گرد بھینٹ نہ کرو، ہوا لگنے دو۔ وہ بزرگ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ تھے۔ بعد عصر حضرت شیخ الہندؒ کی مدد ری کے سامنے چار پائی بچھائی جاتی، چاروں طرف کُرسیاں رکھی جاتیں، چار پائیاں بچھ جاتیں علماء و صلحا و طلبہ دارالعلوم بقصد زیارت جمع ہو جاتے۔ حضرت شاہ صاحب بھی دبے پاؤں آکر دو بیٹھ جاتے، حضرت کی جب نظر پڑتی تو اپنے پاس والی کُرسی پر بیٹھتے حضرت شیخ الہندؒ جب مسائل بیان فرماتے لگتے۔ سبحان اللہ علوم و معارف کا بحر زخار موجیں مارنے لگتا۔ کبھی کسی مسئلہ پر فرماتے، بھئی اس کے متعلق مولوی آؤ شاہ صاحب سے پوچھنا چاہئے، کیوں شاہ صاحب یہ مسئلہ یوں ہی ہے؟ عرض کرتے، ہاں حضرت فلاں محقق نے یوں ہی لکھا ہے۔ مائلتا سے جب حضرت واپس تشریف لائے تو نصاریٰ سے ترک موالات کا مسئلہ زیر غور تھا۔ قرا پایا کہ حضرت شاہ صاحب سے یہ مسئلہ تحریر کرایا جائے۔ حضرت نے فتویٰ لکھا اور حضرت شیخ الہندؒ کی خدمت مبارکہ میں حاضر ہو کر نہایت ادب سے بیٹھ کر سُنا یا۔ احقر نے دیکھا کہ صرف دس سطور تھیں لیکن ایسا جامع مانع کہ حضرت شیخ الہندؒ نہایت محظوظ ہوئے۔ احقر کے والد ماجد مرحوم چون کہ



اُس روز زیارت کی غرض سے حاضر ہوئے تھے، اِس لئے احقر بھی وہاں حاضر تھا۔  
مولانا احمد اشرف پانی پتی، حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی مظلہ العالی۔ بس  
یہ حضرات حاضر تھے۔

جس روز احقر دیوبند حاضر ہوا تو حضرت شیخ الہندؒ کی دعوت مع خدام زائرین،  
حضرت شاہ صاحبؒ کے ہاں تھی، بعد نماز مغرب تین صدے زائد مہمان حضرت کی  
معیّت میں نودہ کی چھت پر تشریف فرما ہوئے۔ عجیب انوار و برکات کا نزول ہو رہا  
تھا۔ حضرت شاہ صاحب و جد کے عالم میں تھے، کھانے سے فراغت کے بعد  
حضرت دیر تک تشریف فرما رہے۔

ایکے دفعہ احقر حضرت شیخ الہندؒ کی خدمت میں حاضر تھا، دن کے دس بجے  
ہوں گے، بارش ہو رہی تھی، فرمانے لگے، بھائی مولوی محمد حسن صاحب! شاہ  
صاحب کے ہاں چلنا ہے آج انہوں نے ہمیں مہانوں سمیت مدعو کیا ہے حکیم صاحب  
فرمانے لگے، حضرت بارش تو ہو رہی ہے، کھانا یہیں منگالیا جائے گا۔ فرمایا، نہیں بھائی  
میرے ایک مخلص نے دعوت کی ہے، وہیں جاؤں گا۔ چنانچہ بارش ہی میں چل دے  
راستے میں سامنے سے شاہ صاحب تشریف لائے تھے، عرض بھی کی کہ کھانا،  
در دولت پر پہنچا دیا جائے۔ فرمایا، کچھ تکلیف نہیں، آپ کے گھر پر کھانا کھائینگے۔  
احقر ایک دفعہ ہوشیار پور میں مولانا گرامی سے ملنے گیا (۱۹۲۵ء) میں احقر  
۶ ماہ ہوشیار پور میں ایک عربی مدرسہ میں مدرس رہا تھا، گرامی صاحب کہنے لگے  
کہ آپ نے حدیث مولانا محمود الحسن صاحب سے پڑھی یا مولانا انور شاہ صاحب سے؟  
میں نے عرض کیا، حدیث تو شاہ صاحب مظلہ ہی سے پڑھی ہے، ہاں سبعت

حضرت شیخ الہندؒ کے دست مبارک پر کی ہوئی ہے۔ خوش ہوئے، دیر تک باتیں کرتے رہے۔ پھر فرمانے لگے، میں نے شاہ صاحب کی شان میں بہت سے اشعار کہے ہیں، ایک شعر یہ ہے۔

چہ فصاحت چہ بلاغت چہ معانی چہ سیماں

حبلوں فرمائے در آغوش زبانِ انوسا

اسی شعر کو جھوم جھوم کر بار بار پڑھتے گئے۔ حضرت شیخ الہندؒ کا مرثیہ بھی سنایا۔

ما تم عاشق دل زندہ تماشا دارد      حضرت از خویش شد و مرگ تمام کرد

از کجا تا کجا ما تم شیخ الہند است      نالہ بر خورد بگو شمع کہ سبھا می کرد

حضرت مولانا سیدنا شاہ عبدالقادر رائے پوری دام ظلہم العالی فرماتے تھے کہ

کچھ دنوں میں نے بھی حضرت شاہ صاحب سے پڑھا ہے ابھی میں مسنہری مسجد میں،

مدرسہ امینیہ دہلی میں داخل نہ ہوا تھا دوسری درسگاہوں میں پڑھتا تھا، پتہ چلا کہ

حضرت مولانا کریم بخش صاحب مرحوم لدھیانوی (جو مدرسہ عربیہ گلاؤٹھی ضلع بلند شہر

میں تیس سال مدرس اول رہے، ہر فن میں کمال تھا خصوصاً علم ہدیت اور ریاضی کے

تو امام تھے) گلاؤٹھی سے حضرت شاہ صاحب کے پاس آئے ہوئے ہیں، میں

ملاقات کے لئے مسجد مسنہری میں گیا، دیکھا ایک حجرے میں دروازہ بند کر کے اندھیرے

میں حضرت شاہ صاحب ذکر و صریح جہر کے ساتھ کر رہے ہیں اللہ اللہ اللہ اللہ،

دیر تک اس اسم ذات کا ذکر کرتے رہے۔ اس وقت عمر شریف اکیس بائیس سال کی ہوگی

فرمایا، جب حضرت شاہ صاحب روزِ بازاں نکلتے، تو سر پر رومال ڈال کر آنکھوں

کے سامنے پردہ کر کے نکلتے مبادا کسی عورت سے نظر پڑ جائے۔ فرمایا، میں نے

ملاحسن، میبذی حضرت سے پڑھی ہیں۔ جب تقریر کرتے تو کہیں سے کہیں، نکل جاتے، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ساری عمر فلسفہ اور منطق ہی کی تحقیق میں صرف کر دی ہے۔ حضرت شاہ صاحب بھاول پور کے سفر میں احقر سے فرماتے تھے مولنا عبد القادر جو حضرت رابپوری کے خلیفہ ہیں، ترمذی شریف مجھ سے پڑھا کرتے تھے۔ حضرت مولنا عبد القادر دام ظلہ فرماتے ہیں کہ واقعی حضرت شاہ صاحب آیات من آیات اللہ تھے۔ فرمایا، میں تو غیر مقلد ہو گیا تھا حضرت شاہ صاحب کی برکت سے خفی مذہب پر استقامت نصیب ہوئی۔ فرمایا، ایک مشہور الحدیث عالم سے حضرت شاہ صاحب کا مناظرہ ہوا، غالباً گلاؤٹھی ہی کا واقعہ ہے حضرت شیخ الہند اور حضرت مولنا خلیل احمد سہارنپوری اور دیگر بزرگان دین جمع تھے۔ حضرت نے ان سے دریافت فرمایا، کہ آپ کو محدث ہونے کا دعویٰ ہے صحیح بخاری کی کن طویل حدیث جس میں ہر قل اور اوسفیان کا مکالمہ مذکور ہے جتنے طرق سے اہل اہل نقل کی ہے سنا دو، وہ بیچاے سنا نہ سکے، کہنے لگے، کہ آپ ہی سنا دو، تو شاہ صاحب نے ساری حدیث سنا دی، بلکہ دُور تک پہنچ گئے حتیٰ کہ نصف پارہ تک پہنچ گئے۔ وہ صاحب فرماتے ہیں کہ بس کافی ہے۔

حضرت مولنا احمد خاں صاحب کنڈیاں ضلع میانوالی کی بہت تعریف فرمایا کرتے تھے، ایک دفعہ حضرت مولنا احمد خاں صاحب قصبہ سلیم پور ضلع لدھیانہ تشریف لائے، احقر کو پتہ چلا، زیارت کے لئے حاضر ہوا، مولنا عبد اللہ سلمہ کے مکان پر قیام تھا، مولنا عبد اللہ صاحب اور مولنا عبد الغنی صاحب مفتی مالیر کو ملے جو م نے تعارف کرایا، اور مولنا عبد اللہ صاحب نے یہ بھی کہا کہ یہ حضرت شاحب کا خادم

ہے اور حضرت بھی اس پر خاص نظر عنایت لکھتے تھے، اور میں نے بھی اُن سے کچھ پڑھا ہے میرے استاذ ہیں، حضرت مولانا نے بہت ہی شفقت فرمائی، آدھی رات تک گفتگو فرماتے رہے، حضرت شاہ صاحب کا بھی ذکر شروع رہا۔ دوسرے روز پھر بعد نماز فجر احقر سے حضرت ہی کا تذکرہ فرماتے رہے۔ فرمایا کہ جب مولانا حسین علی صاحب نے حضرت شاہ صاحب کو میا ذالی جلسہ پر مدعو کیا، حضرت تشریف لائے نہایت بصیرت افروز تقریر فرمائی، میں بھی حاضر ہوا، مجمع کثیر تھا ہزار ہا مخلوقِ خدا جمع تھی۔ سینکڑوں علماء زیارت کے لئے حاضر ہوئے تھے، میں نے کنڈیاں کا عرض کیا۔ درخواست قبول فرما کر میرے غریب خانہ پر قدم رنجہ فرمایا۔ میں نے اپنے کتب خانہ کی سیکرٹری، نہایت مسرور ہوئے۔ میں نے سب لوگوں کو کمرہ سے باہر بٹھادیا، اور حضرت کئی گھنٹے مختلف کتب کا مطالعہ فرماتے رہے اور ”نوادرا اصول“ حکیم ترمذی کی نکالکر فرمایا کہ یہ کتاب مستعار دیو بند لیجانے کے لئے عنایت کریں، دو ماہ تک واپس ارسال کر دی جائے گی۔ کنڈیاں میں علماء نے حضرت سے علمی استفادے کئے۔ لیکن میں حضرت کی میزبانی میں مصروفیت کے باعث استفادہ سے محروم رہا، اس کا افسوس ہوا فرمایا، کہ ایک صاحب نے حاضرین میں سے عرض کیا مولانا نے مسئلہ خضاب پر ایک تحقیقی تحریر لکھی ہے، حضرت نے مجھے فرمایا کہ سنا ہے کہ آپ نے کوئی تحقیق، خضاب پر فرمائی ہے، میں نے لا کر پیش کی، غور سے ملاحظہ فرماتے رہے لیکن زبان مبارک سے کچھ نہ فرمایا۔

فرمایا کہ حضرت شاہ صاحب کا ملین میں سے تھے، آپ کے وصال سے علماء یتیم ہو گئے، طلبہ کو تو حدیث پڑھنے کے لئے اساتذہ مل سکتے ہیں۔ لیکن علماء کی پیاس

کون بچھائے گا۔ غرض کئی گھنٹے حضرت مرحوم حضرت شاہ صاحب ہی کا ذکر خیر فرماتے رہے۔

حضرت مولانا حسین علی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ والی پھر ان ضلع میانوالی خدام الدین لاہور کے جلسہ پر تشریف لائے، چونکہ حضرات علماء دیوبند کثرتاً سوادِ ہم بھی تشریف فرما تھے حضرت شاہ صاحب قدس اللہ سرہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم مرحوم، حضرت مولانا شبیر احمد صاحب مرحوم، مولانا مرتضیٰ حسن صاحب مرحوم وغیرہم سب ایک مکان میں قیام پذیر تھے۔ حضرت مولانا حسین علی صاحب ملاقات کے لئے تشریف لائے، دو گھنٹے تک ملاقات کا سلسلہ جاری رہا۔ حضرت شاہ صاحب سے ملاقات کر کے بہت متاثر ہوئے، اپنے شاگردوں کو حدیث کا درس دے کر کتب حدیث ختم کرنے کے بعد فرمایا کرتے، اگر فن حدیث میں بصیرت حاصل کرنے کی آرزو ہے تو حضرت شاہ صاحب کے پاس جاؤ دیوبند، پھر ڈابھیل طلبہ کو اہتمام سے بھیجتے۔ احقر پر بڑی شفقت فرمایا کرتے۔ اکثر فرمایا کرتے کہ مولانا انور شاہ صاحب بڑے محدث ہیں۔

حضرت مولانا خود بھی بلند پایہ بزرگ علامہ محدث اور مفسر تھے، ترجمۃ القرآن کا درس مشہور تھا علماء دور دور سے آپ کے حلقہ درس میں حاضر ہوتے۔ حضرت خواجہ محمد عثمان موسیٰ انصاری شریف کے اجلہ خلفاء میں سے تھے، حضرت شاہ صاحب سے فرماتے لگے، مولانا سراج احمد حضرت کے صاحبزادہ صاحب نے احادیث بسوطِ سرخسی کی تخریج کی ہے کچھ حصہ مکمل فرمالیا ہے، حضرت نے فرمایا، بدائع کی تخریج فرماتے تو بہت اچھا ہوتا۔ مولانا حسین علی

عہ یہ بزرگ بہت بڑے علامہ محدث فاضلِ علم و تبحر تھے سلسلہ ارشاد و تلقین بہت وسیع تھا مجددی سلسلہ میں بیعت لیتے تھے، نہایت بلند پایہ اخلاق کے مالک تھے، رئیس تھے، کتب خانہ عظیم الشان فراہم فرمایا تھا، لطیف اور نہایت زکی تھے، قدس سرہ العزیز ۱۳ +

حضرت عالی مولانا گنگوہی قدس سرہ العزیز کے شاگرد رشید تھے۔ سلسلہ اہل حدیث، گنگوہ حاضر ہو کر پڑھی، خود اپنی زبان مبارک سے فرماتے تھے: معقولات رام پور میں پڑھیں فنا فی التوحید تھے۔ طحاوی شریف کی تلخیص لکھی ہے، طبع ہو چکی ہے۔

عارف باللہ حضرت میاں شیر محمد صاحب شرق پوریؒ نے جب حضرت شاہ صاحبؒ کا نام اور شہرت سنی دعا فرمایا کرتے کہ زندگی میں شاہ صاحب کی زیارت ہو جائے۔ ایک دفعہ لاہور حضرت کی تشریف آوری سن لی، کار بھیج کر دعوت دی، حضرت نے پہلے تو انکار فرمادیا۔ لیکن مولانا احمد علی صاحب دام ظلہ کے اصرار پر منظور فرمالیا، شرق پور پہنچے اور اپنے قدوم مہینت لڑوم سے شرق پور کو مشرف فرمایا، حضرت میاں صاحبؒ بہت ہی ممنون ہوئے حضرت کے سامنے دو زائد ہو کر بیٹھے کہ آپ نائب رسول ہیں، میرا جی چاہتا ہے کہ جناب کے چہرہ مبارک پُرانہ کو دیکھتا ہی رہوں، گفتگو فرماتے رہے اور حضرت شاہ صاحبؒ خاموش سُنتے رہے، کہیں کہیں کچھ ارشاد بھی فرماتے رہے، میاں صاحب مرحوم نے فرمایا مجھے نجات کی انشاء اللہ توالے توقع ہو گئی ہے۔ حضرت جب واپس چلنے لگے تو برہنہ پاؤں پختہ سڑک تک ساتھ مشایعت کے لئے تشریف لائے، جب موٹر چلنے لگی تو پچھلے پاؤں واپس ہوئے، فرمانے لگے کہ دیوبند میں چار ذری وجود ہیں ایک اُن میں سے، حضرت شاہ صاحب ہیں۔ میرے ایک مخلص دوست کہتے ہیں کہ میں نے دیوبند میں حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں عرض کی، حضرت شرق پور تشریف لے گئے تھے، میاں صاحب کو کیسے پایا، فرمایا، میاں صاحب عارف ہیں اور صحیح معنی میں عارف ہیں، علامہ علی مصری حنبلی صحیحین کے تقریباً حافظ تھے، مصر سے سورت آئے، وہاں سے دہلی مولوی عبدالوہاب اہلحدیث کے پاس صدر بازار میں غالباً آئے، نماز کے اوقات

کے متعلق اُن سے مناظرہ ہو گیا، مولوی عبدالوہاب صاحب نے ان کو نکلوا دیا، بیچارے نووارد مسافر تھے پریشان تھے، سورت سے چوں کہ راندیر بھی گئے تھے اور مولانا جہدی حسن صاحب دام فیوضہم سے بھی ملاقات ہوئی تھی۔ مولانا نے اُن کو دیوبند حاضری کا مشورہ دیا تھا۔ دہلی میں جب پریشان پھرے تھے تو کسی صاحب نے اُن کو پھر دیوبند جانے کا مشورہ دیا۔ فرمانے لگے، میں دیوبند نہیں جاؤں گا، کیوں کہ الحمدیث نے میرے ساتھ ایسا سلوک کیا ہے حالانکہ خالہ کا مذہب الحمدیث سے اقرب ہے، دیوبند تو حنفیہ کا مرکز ہے وہاں خدا جانے کیا سلوک ہو گا۔ آخر کسی سیٹھ کے پاس اپنا نقد اور سامان آتا رکھ کر دیوبند آنے جانے کا کرایہ لے کر چلے، دیوبند مدرسہ میں ظہر کی نماز سے قبل پہنچ گئے، نماز کی جماعت کے بعد مولانا حبیب الرحمن مرحوم کی عادت تھی کہ دائیں بائیں سامنے اور پیچھے چاروں طرف طائرانہ نظر ڈال کر دیکھا کرتے تھے، کئی ایک اُمور اُن کے ذہن میں ہوتے تھے، اُن میں ایک یہ کہ کوئی نووارد ہوتا اس کی تحقیق فرماتے۔ چنانچہ علامہ علی کو بھی دیکھا پاس گئے، حالات پوچھے۔ مہمان خانہ میں جو صحن مسجد کے جانب جنوب ہے، لے گئے خدمت کی، علامہ خوش ہو گئے، عرب طلبہ جو اُس وقت پڑھتے تھے ملنے آئے، اس پر اُن کو مزید اتساق ہوا، وحشت اور اجنبیت دور ہوئی۔ فرمانے لگے، یہ علماء دیوبند بہت بڑے مہمان نواز اور کریم النفس ہیں، یہ لوگ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے قدم بقدم چلنے والے اور مستیع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم معلوم ہوتے ہیں، میں یہاں آ کر محفوظ ہوا۔ مولوی محمد یحییٰ مینی فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یہ لوگ علوم و فنون میں بھی فائق الاقران ہیں، علامہ نے کہا یہ بات میں ماننے کو طیاء نہیں ہم عجائبا یہ بے چارے تو بعمی ہیں۔ عصر کی نماز کے بعد چند عرب طلبہ اُن کو لے کر باہر سیر کیلئے

بچکے، حضرات کے مزادات کی طرف جا رہے تھے، ایک صاحب نے علامہ علیؒ کے ہاتھ میں ”القاسم“ کا وہ نمبر دیا جس میں شاہ صاحب کا عربی قصیدہ مرثیہ حضرت شاہ عبدالرحیم قدس سرہ العزیز درج تھا، یہ چالیس ابیات پر مشتمل ہے۔ علامہ نے دیکھا، فوراً فرمایا ”اِنِّیْ تُبْتُ مِنْ اِخْتِقَادِیْ“ میں نے اپنے پہلے خیال سے رجوع کر لیا۔ اس قصیدہ سے زمانہ جاہلیت کی جہاک آرہی ہے بلیغ قصیدہ ہے، میں اس عالم دین کی زیارت کرنا چاہتا ہوں۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحبؒ سے سرسری ملاقات ہوئی۔ اگلے دن صبح کے وقت حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی مرحوم کے صحیح مسلم شریف کے درس میں جا بیٹھے، مولانا مرحوم نے عربی زبان میں تقریر فرمائی، علامہ علیؒ نے اعتراضات کرنا شروع کئے، مولانا جواب دیتے رہے، درس ختم ہوا، تو مولوی محمد عیسیٰ صاحب بمبئی سے فرمایا کہ یہ شخص بہت بڑا عالم دین ہے لیکن میری تسلی نہ ہو سکی، اس کے بعد بخاری شریف کے درس میں حاضر ہوئے حضرت شاہ صاحبؒ نور اللہ مرقدہم نے بھی بلیغ عربی میں تقریر فرمائی، علامہ نے کچھ سوالات کئے، حضرت جواب دیتے رہے، درس کے بعد فرمانے لگے، کہ میں نے عرب ممالک کا سفر کیا اور علماء زمانہ سے ملا ہوں، خود مصر میں کئی سال حدیث شریف کا درس دیا ہے۔ میں نے شام سے اسکر ہند تک اس شان کا کوئی محدث اور عالم دین نہیں دیکھا، میں نے ان کو ہر طرح بند کرنے کی سعی کی، لیکن ان کے استحضارِ علوم اور تیقظ، حفظ اور اتقان، ذکات اور وسعت نظر سے میں حیران رہ گیا۔ بالآخر علامہ نے تین ہفتہ قیام فرمایا، حضرتؒ سے استفادہ فرماتے رہے سند حدیث بھی حضرت سے حاصل کی۔ حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے تھے، ان کو محدثین کے علوم اور شیخین کی کتب پر نظر ہے، علامہ علیؒ کہنے لگے،



”وَحَفَلْتُ أَنْتُمْ أَعْلَمُ مِنْ أُنَى حَنِيفَةٍ لَمَّا حِينْتُ“ اگر میں قسم کھا لیتا، کہ شاہ صاحب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے زیادہ علم رکھتے ہیں تو میں حانث نہ ہوتا۔“ حضرت شاہ صاحبؒ کو پتہ چلا تو سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا، اور ارشاد فرمایا، ہمیں امام کے مذاکب اجتہاد تک قطعاً رسائی نہیں ہے۔ دیوبند سے علامہ کے واپس مصر ہونے پر در سگاہ نودہ میں عظیم الشان جلسہ ہوا، حضرت شاہ صاحبؒ نے عربی میں تقریر فرمائی۔ علامہ نے بھی جوابی تقریر فرمائی، حضرات دیوبند کے مکالمہ اخلاق، جہان نوازی، تقویٰ و طہارت، بالخصوص علوم نبوی کی اشاعت و خدمت پر اپنے تاثرات کا اظہار فرمایا۔ نیز یہ کہ اگر میں دارالعلوم دیوبند میں حاضر نہ ہوتا ان فیوض برکات سے محروم جاتا، جو مجھے یہاں حاضری پر نصیب ہوئے، فرمایا، میں چون کہ حبلی مذہب سے تعلق رکھتا ہوں اور حدیث لَا تَشُدُّ وَالرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ (نماز کی ہضیمت کے حصول کے لئے تین مساجد کے علاوہ سفر نہ کرو) کے پیش نظر مجھے خوف تھا کہ اگر قیامت میں سوال ہوا کہ تم نے یہ سفر کیوں کیا، تو میرے پاس کوئی جواب نہیں، لیکن اب بفضلہ تعالیٰ اُمید قوی ہے کہ یہ میرا سفر عبادت میں گنا جائے گا کہ میں نے اسی مقدس در سگاہ کی زیارت کی اور مولانا محمد انور شاہ جیسے محدث اور بزرگان دین کے علوم سے فیضیاب ہونے کا شرف حاصل کیا۔ واپسی پر راندیر مولانا مفتی مہدی حسن صاحبؒ امظلہ سے پھر ملاقات ہوئی تمام واقعات و حالات سنائے فرمانے لگے کہ مولانا انور شاہ صاحب اتنے بڑے امام وقت ہونے کے باوجود مقلد ابی حنیفہؒ ہیں۔ مولانا نے فرمایا، اس سے ہی ابی حنیفہؒ کے علوم کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ مصر پہنچ کر علامہ نے ”المنار“ میں اپنے اس سفر نامہ کو ذکر فرمایا، اور علماء دیوبند کے کمالات علمی اور علمی پر

ایک طویل مقالہ سچر قلم کیا۔

حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں کہ قاری مولوی محمد طیب صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا، حضرت شاہ صاحب ایک روز فرماتے لگے کہ ”تفسیر بیان القرآن“ کو دیکھ کر معلوم ہوا کہ اردو میں بھی علوم ہوتے ہیں۔ حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ سُکر بہت مسترت ہوئی کہ ایک عالی قدر اہل علم نے تصدیق فرمادی۔

آئے کوٹ احقر کے پاس حضرت شاہ صاحبؒ کے وصال کے ایام میں ایک نابینا عرب جو بہت بڑے فاضل تھے، تشریف لائے، فرمانے لگے، کہ ہند کے ایک بہت بڑے محدث اور عالم دین بزرگ کا انتقال ہو گیا ہے، میں بھی ریاض نجد ہی میں تھا وہاں اُن کے لئے دُعائے مغفرت ہو رہی تھی، اُن کا نام مولانا محمد انور لیا جاتا تھا۔ حضرت کے وصال پر خاص اہتمام اطلاعات کا نہیں کیا گیا تھا۔ لیکن گوجرانوالہ، لاہور، لدھیانہ اور یوپی کے اصلاخ سے، اور دُور دراز علاقوں سے بھی لوگ جنازہ میں شامل ہو گئے۔

مولانا محمد یوسف بنوری سابق مدرس جامعہ ڈابھیل، نے اپنی عالی قدر تالیف ”نفعۃ العنبر فی ہدی الشیخ الانور“ میں علامہ رشید رضا مصری مدیر المنار۔ و مصنف تفسیر المنار و کتب عدیدہ کے قدوم دیوبند کے موقع پر حضرت شاہ صاحبؒ کی وہ معرکہ الآراء تقریر بلیغ و رشیق عربی درج فرمائی ہے۔ جس میں اکابر دیوبند کے حالات، طریق تدریس، حدیث اور دیگر اہم مسائل ذکر فرمائے گئے تھے جو دیکھنے ہی سے نقلی لکھی ہے۔ دیکھنے والے کہتے ہیں، کہ علامہ رشید رضا جھٹوم رہے تھے اور اپنی جوانی تقریر میں شاہ صاحبؒ کے کمالات علمیہ کا برملا اعتراف کیا، اور حضرت دیوبند کی

حضرت حدیث نبوی پر ایک بسیط مضمون ”المنار“ میں شائع فرمایا۔

بھاول پور کے تاجیٰ مخی مقدمہ میں شہادت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین ہوا کہ جب حضرت شاہ صاحب تشریف لے گئے، احقر حضرت کے ہمراہ تھا مولانا سعد اللہ صاحب سہارنپوری اور احقر دونوں کو حضرت شاہ صاحب نے مختار مقدمہ بنوایا۔ چنانچہ احقر کو ۱۹ یوم سعادتِ رفاقت نصیب ہوئی، حضرت کو ان ایام میں مرضِ بواسیر کا دورہ شدید تھا، خونِ کثرت سے آتا رہا۔ صفر کا غلبہ ہو گیا تھا۔ پیاس شدت کی رہتی تھی، ضعف میں قوت اور قوت میں ضعف ہو گیا تھا۔ مولانا مولوی مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی کا پہلے بیان ہوا، ایک دن بیان دوسرے دن جمع ہوئی، مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری دیوبندی کا دو دن بیان ہوا، تیسرے دن جمع ہو کر پانچویں دن عدالت کا وقت شروع ہونے سے ایک گھنٹہ بعد تک ہی۔ پھر حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں اطلاع دی گئی، کار سے تشریف لائے، زائرین کا ہجوم تھا۔ ڈسٹرکٹ جج صاحب مرحوم نے نہایت اعلیٰ انتظام فرمایا تھا، تاکہ کاروائی سُننے والوں کو وقت کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ جب حضرت شاہ صاحب نے کمرہ عدالت میں قدم مبارک رکھا، تمام حاضرین اٹھ کھڑے ہوئے تاکہ مرزائی بھی کھڑے ہو گئے۔ احقر نے حضرت کے ضعف و نقاہت کے باعث جج صاحب سے عرض کر کے آرام کرسی کا انتظام کروایا تھا، کہ حضرت بیٹھ کر بیان دیں گے، ہم دونوں کے لئے بھی کرسیاں رکھی ہوئی تھیں۔ لیکن ہمیں تو ادباً کھڑے ہی رہنا تھا اور کام بھی کرنا تھا، اس لئے دونوں کرسیاں اٹھادی تھیں، کمال یہ کہ مرزائی ہر دو مختارانِ مدعا علیہ بھی اپنی اپنی کرسیاں اٹھیا کر زمین پر بیٹھ گئے۔ حضرت کے حکم سے حاجات کتب نکال کر پیش کرنا بھی احقر کے سپرد تھا اور

حضرت کی بین کرامت تھی جس عبارت کے متعلق ارشاد فرماتے احقر فوراً نکال کر پیش کرتا تھا اور حضرت پڑھ کر حج صاحب کو سناتے تھے، بیان شروع ہوتے ہی تمام کچہری میں سناٹا مچا گیا تھا، حاضرین ہمہ تن گوش تھے، حضرت کا بیان نہایت سکون و اطمینان سے سُن رہے تھے، باوجود ضعف کے آواز اتنی بلند جاتی تھی کہ عدالت کے اندر باہر سب کو پورا بیان سنائی دیتا تھا مرزائی لوگ مولانا مرتضیٰ حسن کے بیان میں شور مچاتے تھے۔ لیکن حضرت کے بیان میں سب کی زبانیں گنگ ہو گئی تھیں ایسا منضبط اور اصولی بیان لا عینِ سرائت ولا اذن سمعت۔

حج صاحب کی آمد تو تھی کہ بیان ایسا ہونا چاہئے جس سے مجھے نتیجہ تک پہنچنا آسان ہو جائے کہ کن وجوہ کی بناء پر کسی کی تکفیر کی جا سکتی ہے، سو حضرت کا بیان ماشاء اللہ ایسا ہی تھا۔ حج صاحب نہایت محظوظ ہو رہے تھے کہ اُن کی مراد برآئی، وہ فرماتے تھے کہ جزئیات منتشرہ کی بھرمار سے کوئی خاص نتیجہ برآمد نہیں ہوتا۔ افسوس ہے کہ ”بیانات علماء ربانی“ کے نام سے جو کتاب شائع ہوئی ہے، اس میں وہ تفصیلات درج نہیں ہیں نیز جو عبارات اثناء بیان میں تشریحات و تفسیرات کے ساتھ پیش فرمائی جاتی تھیں، وہ بھی پوری درج نہیں کی گئیں۔ صرف اتنا بیان طبع ہوا جو حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ حج صاحب کو املا کرواتے تھے اس میں حوالجات کی عبارات کا صرف اول اور آخری لفظ لے لیا گیا ہے، حالانکہ حضرت شاہ صاحب پوری عبارات مع شرح و تفسیر، سناتے تھے، اگر ذرا تکلیف انجمن مؤید الاسلام بھاول پور کے منتظمین کو آفرماتے، یا کم از کم احقر لائل پوری کو حکم فرماتے تو حضرت شاہ صاحب کا پورا مشرح مفصل و مبسوط بیان ۱۶۰ صفحات پر آجاتا، اس لئے کہ احقر بھی پورا پورا بیان ساتھ ساتھ

لکھتا جاتا تھا۔ فیصلہ مقدمہ پڑھئے معلوم ہو جائے گا کہ فاضل نج نے اپنے صادق مصدق فیصلے کا مدار زیادہ تر حضرت شاہ صاحب ہی کے محققانہ بیان پر رکھا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کا بیان سننے کے لئے پنجاب، بلوچستان، کراچی اور دیگر دور دراز علاقوں کے علماء و فضلاء و رؤساء اور آفیسران ریاست آئے ہوئے تھے۔ انجمن مؤید الاسلام بھاول پور نے جو تمہیدی الفاظ حضرت کے بیان ”البیان الازہر“ پر لکھے ہیں۔

ملاحظہ فرمائیے :-

بسم الله الرحمن الرحيم۔ حامداً ومصلیاً۔

شیخ الاسلام والمسلمین اسوۃ السلف، قدوة الخلف حضرت مولنا سید محمد انور شاہ صاحب کاشمیری قدس سرہ اسرارہم کی بلند ہستی کسی تعارف اور توصیف کی محتاج نہیں، آپ کو مرزائی فتنے کے رد و استیصال کی طرف خاص توجہ تھی، حضرت شیخ الجامعہ صاحب کا خط شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں دیوبند پہنچا، تو حضرت ڈابھیل تشریف لے جانے کا ارادہ فرما چکے تھے اور سامان سفر باندھا جا چکا تھا، مگر مقدمہ کی اہمیت کو ملحوظ فرما کر ڈابھیل کی تیاری کو ملتوی فرمایا۔ اور ۱۹ اگست ۱۹۳۲ء کو بھاول پور کی سرزمین کو اپنی تشریف آوری سے مشرف فرمایا۔ حضرت کی رفاقت میں پنجاب کے بعض علماء مولنا عبد الحنان خطیب آسٹریلیا مسجد لاہور و ناظم جمعیت علماء پنجاب، و مولنا محمد صاحب لائل پوری فاضل دیوبند، و مولنا محمد زکریا صاحب لدھیانوی وغیرہم بھی تشریف لائے۔ ریاست بھاولپور اور ملحقہ علاقہ کے علماء اور زائرین اس قدر جمع ہوئے کہ حضرت کی قیام گاہ پر بعض اوقات بیٹھنے کی جگہ نہ ملتی تھی، اور زائرین مصافحہ سے مشرف نہ ہو سکتے تھے۔

۲۵ اگست ۱۹۳۲ء کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا بیان شروع ہوا، عدالت کا کمرہ امراء و رؤساء

ریاست و علماء کی وجہ سے پڑھا، عدالت کے بیرونی میدان میں دُور تک نائین کا اجتماع تھا۔  
 باوجودیکہ حضرت شاہ صاحبؒ عرصہ سے بیمار تھے اور جسم مبارک بہت ناتواں ہو چکا تھا۔  
 مگر موتِ اتر پانچ روز تک تقریباً پانچ پانچ گھنٹے یومیہ عدالت میں تشریف لاکر علم و عرفان  
 کا دریا بہاتے رہے، مرزا اُیبت کا کفر و ارتداد اور دجل و فریب کے تمام پہلو آفتاب نصف النہار  
 کی طرح روشن فرمادے، حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بیان ساطع البرہان میں  
 مسئلہ ختمِ نبوت اور مرزا کے ادعاء نبوت و وحی و مدعی نبوت کے کفر و ارتداد کے متعلق جس قدر  
 مواد جمع ہے اور ان مسائل و حقائق کی توضیح و تفصیل کے لئے جو ضمنی مباحث موجود ہیں  
 شاید مرزائی نبوت کے رد میں اتنا علمی ذخیرہ کسی ضخیم سے ضخیم کتاب میں یکجا نہیں ملیگا،  
 حضرت شاہ صاحبؒ کے بیان پر تبصہ کرنا خاکسار کے فکر کی رسائی سے باہر، ہر ناظرین بہرہ اندوز ہو کر  
 حضرت شاہ صاحبؒ کے حق میں علماء فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ حضرت مہجوم کے اعلیٰ علیین میں مراجع بلند فرمائیں۔ آمین !  
 حضرت ر کا حافظہ اس وقت قابلِ یاد و شنید تھا جب حوالہ دیتے کتاب کھولتے ہی  
 فوراً انگلی مبارک عبارت پر ہوتی، حج صاحب لکھئے ! عبارت یہ ہے۔ بعض دفعہ احقر کو  
 فرماتے کہ عبارت نکال کر دے، تاکہ دکھاؤں، بعض دفعہ صفحہ بھی ارشاد فرماتے، بیان  
 بیٹھ کر فرماتے لیکن حوالجات پیش فرماتے وقت کھڑے ہو جاتے، توراۃ شریف کی بعض  
 آیات عبری الفاظ میں سنائیں اور اپنے دست مبارک سے لکھ کر حج صاحب کو دیں۔  
 چنانچہ ایک آیت احقر کو یاد ہے۔ ثَابِي مَقْرَجٌ مِّنْ مِّيجِجٍ كَا مَوْخٍ يَّاقِيْمٌ لِّئَلَّا يُؤْمِنَ  
 اِلَّا وَتَشْمَاخُوْنَ ه نَبِيٌّ مِّنْ قُرْبِكَ مِنْ اَخِيَّاتٍ كَا خِيَّاتٍ يُّقِيْمُ لَكَ اِلَهًا اِلَيْهِ  
 تَسْمَعُوْنَ۔ ارشاد فرمایا، کہ حضرت موسیٰ علی نبیاء و علیہ السلام اپنے دست مبارک سے  
 لکھ کر اس آیت کا بنی اسرائیل میں اعلان فرمایا۔ فرمایا حج صاحب لکھئے، ہمارا دین

متواتر ہے اور دنیا میں کوئی دین متواتر نہیں، تواتر کی تعریف بیان فرما کر اس کے اقسام تواتر اسناد، تواتر طبقہ، تواتر قدر مشترک، تواتر توارث بیان فرمائے، فرمایا، تواتر کی ایک قسم معنوی بھی ہے، اور تواتر کی کسی ایک قسم کا منکر کافر ہے۔ مرنا غلام احمد نے تواتر کے جمیع اقسام کا انکار کیا ہے، حج کے روز جلال دین شمس مرزائی مختار مدعا علیہ نے سوال کیا کہ آپ نے تواتر کے منکر کو کافر کہا ہے حالانکہ یہ تو ایک اصطلاح ہے جو علماء نے گھڑ رکھی ہے اس کا منکر کیسے کافر ہو سکتا ہے۔ ارشاد فرمایا، کہ تم لوگ مانتے ہو یا نہیں کہ یہ قرآن مجید وہی قرآن ہے جو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا، اور ہم تک محفوظ چلا آیا، جلال دین نے کہا کہ ہم مانتے ہیں، فرمایا کہ اس حالت حفاظت کا نام تمہارے ہاں کیا ہے؟، جلال دین کہا ”تواتر“ فرمایا اس کا منکر کافر ہو گیا یا نہیں؟، مرزائی مختار نے اقرار کیا۔ فرمایا کہ میں یہی تو کہہ رہا تھا۔ قادیانی مختار نے سوال کیا کہ امام رازیؒ نے تواتر معنوی کا انکار کیا ہے۔ چنانچہ فوائج الرحموت شرح مسلم الثبوت میں بحر العلومؒ نے تصریح کی ہے۔ فرمایا، حج صاحب ہمارے پاس فوائج الرحموت کتاب موجود نہیں ہے بتیس سال ہوئے میں نے یہ کتاب دیکھی تھی، ان صاحب نے حوالہ دینے میں دھوکا دیا ہے، بحر العلومؒ امام رازیؒ کے متعلق یہ لکھتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ یہ جو حدیث ہے لا تجتمع امتی علی الضلالة، یہ تواتر معنوی کے درجہ کو نہیں پہنچتی، یہ نہیں کہ تواتر معنوی کے حجت ہونے کا انکار کرتے ہیں بلکہ اس حدیث کے متواتر معنوی ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ چنانچہ حج صاحب نے قادیانی مختار کو حکم دیا کہ اصل عبارت پڑھ کر سنائیے، اس نے ذرا تامل کیا تو حضرت شاہ صاحب نے کتاب اس کے ہاتھ سے چھین لی کہ لاؤ میں عبارت سناتا ہوں، اس نے کہا کہ میں ہی سنا دیتا ہوں

جب سنایا، تو وہی عبارت تھی جو حضرت نے ارشاد فرمائی تھی۔ فرمایا، حج صاحب! یہ صاحب ہمیں مفہم کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن میں چوں کہ طالب علم ہوں دوچار کتابیں، دیکھ رکھی ہیں، میں ان سے انشاء اللہ مفہم نہیں ہونے کا۔

قادیانی مختار نے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ مدعی وحی نبوت کا جب القتل ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن صیاد کو کیوں قتل نہ فرمایا، بلکہ فاروق اعظمؓ کو بھی روک دیا، فرمایا، حج صاحب لکھیے، ابن صیاد نابالغ تھا، اور نابالغ کو شریعت میں قتل نہیں کیا جاتا۔ سوال آپ نے فرمایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سیلہ کذاب کے دو قاصد آئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا، کہ کیا تم بھی سیلہ کا عقیدہ مانتے ہو؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا، تو فرمایا کہ اگر یہ بات نہ ہوئی، کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا تو میں تم دونوں کو قتل کرتا، اب سوال یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رواج کا اتباع کیا؟ فرمایا، کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا یہ بجائے خود شرعی حکم ہے نبی رواج کا متبع نہیں ہوتا بلکہ حکم خداوندی کا متبع ہوتا ہے۔ حضرت کی قیام گاہ پر زائرین کا ہجوم رہتا تھا ہر وقت کسی نہ کسی موضوع پر تقریر فرماتے رہتے تھے، بہت سے لوگ حضرت سے بیعت بھی ہوئے رات دن یہی شغل تھا، رات کے ایک بجے تک بیٹھے رہتے قرآن و حدیث و فقہ، تصوف وغیرہ علوم و فنون کے دقیق و متین مسائل علماء کرام و صوفیاء عظام، دریافت کرتے رہتے ہر ایک کے جواب میں ایسی محقق اور مبسوط تقریر فرماتے گویا ساری عمر اُسی میں لگائی ہے ایک عالم دین نے مسئلہ وحدۃ الوجود اور وحدت شہود کے متعلق سوال کیا، بس پھر کیا تھا تین دن عصر سے مغرب تک اور مغرب سے عشاء تک



اسی پر بیان فرماتے رہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی عبارات زبانی سنا ہے ہیں، معارف لدنیہ میں یہ فرماتے ہیں، مکتوبات شریفہ میں یہ فرماتے ہیں، حضرت شاہ ولی اللہؒ کی یہ تحقیق ہے، حقائق میں شاہ اسماعیل شہیدؒ نے یوں فرمایا، حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن العربیؒ نے فسوحات میں یہ فرمایا ہے، فصوص الحکم میں یہ ارشاد ہوتا ہے، حضرت مولانا حاجی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی نظموں پہ نظمیں وحدۃ الوجود پر طویل طویل پڑھ کر سنا ہے ہیں، حضرت مولانا دین پوری نور اللہ مرقدہم بھی معہ اپنے خدام کے تشریف فرما رہتے تھے، مولانا غلام محمد صاحب گھوڑی، حضرت مولانا عبد اللطیف ناظم مدرسہ مظاہر العلوم، مولانا مرتضیٰ حسن صاحب، حکیم عبدالرشید افسر الاطباء، بھاول پور، نزع ہر طبقہ محفوظ ہوتا تھا، حضرت ناظم صاحب سہارنپور بڑی عقیدت کے ساتھ دوزانو سامنے بیٹھے رہتے تھے اور استفادہ فرماتے رہتے تھے، مولانا شمس الدین بھاولپوری مرحوم کے کتب خانہ سے معجم کبیر طبرانیؒ کا قلمی نسخہ منگایا، حضرت ناظم صاحب لے کر آئے، آحق کو حکم فرمایا کہ روزانہ مجھے اس میں سے احادیث نقل کر کے دیا کر، چنانچہ نشان دہی فرمائی جاتی اور آحق کو یہ سعادت نصیب ہوئی، فرمایا کہ قلمی کتاب کا پڑھنا مشکل ہوتا ہے میں آپ کو طریقہ سکھاتا ہوں۔ چنانچہ تھوڑی سی رہ نمائی سے آحق نے خوب سمجھ لیا۔ معجم کے اس نسخہ میں کہیں اعراب و نقاط کا نام و نشان بھی نہیں۔ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اور مولانا محمد مرتضیٰ حسن مرحوم کے بیانات پہلے خود ملاحظہ فرماتے، جگہ جگہ رہنمائی فرماتے جب خود تسلی فرمالیتے، تو کچھری میں جاتے دیتے، لیکن خود حضرت کوئی طیارسی نہ فرماتے، ایک بجے شرب تک تو جیسے اوپر گزرا وعظ و تلقین ارشاد و بیان مسائل ہوتا رہتا، صرف ایک گھنٹہ آرام فرماتے۔

دو بجے تہجد کے لئے اُٹھتے، فجر کی نماز تک مراقب رہتے، پاس انفاس میں مشغول رہتے  
 اول وقت نماز فجر کی امامت خود کرتے پھر سورج نکلنے تک کچھ پڑھتے رہتے، چلے  
 پی کر موٹر سے کچھری تشریف لیجاتے، سات بجے سے ایک بجے تک بیان ہوتا رہتا۔  
 ضعف و نقاہت بغایت تھا لیکن تھکان مطلقاً محسوس نہ فرماتے، تمام رفقاء سفر و  
 دیگر علماء کا خوب اہتمام سے نفقہ فرماتے رہتے، مجلس مشاورت میں خاص خاص علماء،  
 کو شامل فرماتے۔ احقر پر اتنی نوازشات و عنایات کی بارش ہوتی رہتی تھی کہ بیان  
 سے باہر ہے۔ احقر نے قادیانیوں کی کتب سے بعض نئی باتیں نکال کر پیش کیں، بہت  
 خوش ہوئے اور بار بار علماء کو بلا کر دکھاتے۔ جب تک احقر مجلس مشاورت میں حاضر ہوتا  
 بات شروع نہ فرماتے، تخلیہ میں بھی مشورہ فرماتے اور باصرار فرماتے کہ تیری اس میں  
 کیا رائے ہے۔ بھاول پور شہر میں جامع مسجد و دیگر مقامات پر قادیانت کے خلاف  
 تقریر کرنے کے لئے علماء کو بھیجتے رہتے تھے، دو دفعہ احقر کو بھی بھیجا، ان ایام میں اس قدر  
 حضرت کے چہرہ مبارک پر انوارات کی بارش ہوئی رہتی تھی، ہر شخص اس کو محسوس  
 کرتا تھا۔ احقر نے بارہا دیکھا کہ اندھیرے کمرے میں مراقبہ فرما رہے ہیں لیکن روشنی  
 ایسی جیسے بجلی کے قمقمے روشن ہوں، حالانکہ اُس وقت بجلی گل ہوتی تھی، بھاؤ لپور  
 جامع مسجد میں جمعہ کی نماز حضرت اقدسؒ پڑھایا کرتے تھے بعد نماز کچھ بیان بھی ہوتا  
 تھا، ہزاراں ہزار کا مجمع رہتا تھا۔ پہلے جمعہ میں فرمایا ”کہ حضرات! میں نے ڈابھیل  
 جانے کے لئے سامان سفر باندھ لیا تھا کہ یکایک مولانا غلام محمد صاحب شیخ الجامعہ  
 کا خط دیوبند موصول ہوا، کہ شہادت دینے کے لئے بھاول پور آئیے۔ چنانچہ اس عاجز  
 نے ڈابھیل کا سفر ملتوی کیا اور بھاؤ لپور کا سفر کیا۔ یہ خیال کیا کہ ہمارا نامہ اعمال تو

سیاہ ہے ہی، شاید یہی بات میری نجات کا باعث بن جائے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جانبدار ہو کر بھاول پور میں آیا تھا۔ بس اس فرمانے پر تمام مسجد میں چنچ و چھاڑ پڑ گئی، لوگ دھاڑیں مار مار کر اور بھوٹ بھوٹ کر رو رہے تھے خود حضرت پر ایک عجیب کیفیتِ جد طاری تھی۔ ایک مولوی صاحب نے اختتامِ وعظ پر فرمایا، کہ حضرت شاہ صاحب کی شان ایسی ہے اور آپ ایسے بزرگ ہیں وغیرہ حضرت فوراً کھڑے ہو گئے۔ فرمایا، حضرات ان صاحب نے غلط کہا ہے ہم ایسے نہیں ہیں، بلکہ ہمیں تو یہ بات یقین کے درجہ کو پہنچ گئی ہے کہ ہم سے گلی کا کتا بھی اچھا ہے، ہم اس سے گئے گزر رہے ہیں۔ ”سبحان اللہ، انکسار اور تواضع کی حد ہو گئی۔

لاہور اسی سفر کے سلسلہ میں دو روز قیام فرمایا تھا۔ آسٹر لین بلڈنگ کی مسجد میں بعد نماز فجر وعظ فرمایا۔ علماء و فضلاء عوام و خواص بالخصوص ڈاکٹر محمد اقبال اور ان کے ساتھی اہتمام سے حاضر ہوتے تھے۔ بیان ہوتا تھا:۔ ”اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو، مالک تعالیٰ سے علاقہ پیدا کرو“ غرض حضرت نے خطبہ شروع فرمایا۔ الحمد للہ محمدؐ و نستعینہ الخ وعظ کرسی پر بیٹھ کر فرما رہے تھے، احقر کے دل میں وسوسہ سا گزرا کہ مسجد میں تو شاید کرسی بچھانا سوراہا ہو۔ حضرت نے فوراً خطبہ بند کر دیا، فرمایا کہ مسجد میں کرسی بچھانا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے چنانچہ مسلم شریف میں روایت ہے کہ ایک سائل کے جواب دینے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مدینہ کے بازار سے کرسی لائی گئی۔ راوی کہتا ہے کہ اس کرسی کے پائے سیاہ تھے غالباً لوہے کے تھے، مصلے کے قریب رکھی گئی، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی پر بیٹھ کر جوابات دیئے، یہ فرمایا اور پھر خطبہ شروع فرما کر حضرت نے

وعظ کیا، احقر ندامت سے پسینہ پسینہ ہو گیا۔

قاویانی مختار نے کہا کہ تحذیر الناس میں مولنا محمد قاسم نانوتویؒ نے بھی بعد خاتم النبیین بنی کا آنا تجویز کیا ہے۔ فرمایا، حج صاحب لکھئے۔ حضرت مولنا محمد قاسمؒ نے اپنے الہامی مضمون میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کے متعلق دلائل وبراہین ساطعہ بیان فرمائے ہیں، اور اکثر عبدالسد بن عباسؒ کی علمی توجیہات فرمائی ہیں ان لوگوں پر حیرت ہے جو تحذیر الناس کو بغور و بالاستیعاب دیکھتے نہیں۔ اسی رسالہ میں جابجا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین زمانی ہونا اور اس کا اجماعی عقیدہ ہونا اور اس پر اپنا ایمان ہونا ثابت فرمایا ہے۔ رسالہ کے منال کی عبارت میں آپ کو لکھوانا چاہتا ہوں، حضرت مولنا فرماتے ہیں ”سو اگر اطلاق اور عموم ہے، تب تو ثبوت خاتمیت زمانی ظاہر ہے ورنہ تسلیم لزوم خاتمیت زمانی بدلالة التراجع ضرور ثابت ہے، ادھر تصریحات نبوی مثل انت منی وما نزلہ ہارون من موسیٰ الا انما لانی بعدی او کما قال جو بظاہر بطرز مذکور اسی لفظ خاتم النبیین سے ماخوذ ہے، اس بات میں کافی ہے کیوں کہ یہ مضمون درجہ تواتر کو پہنچ گیا ہے اور اس پر اجماع بھی مصنفہ ہو گیا ہے گو الفاظ مذکور بند تواتر منقول نہ ہوں۔ سو یہ عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی یہاں ایسا ہی ہوگا جیسا تواتر اعداد رکعات فرائض و وتر وغیرہ باوجود یکہ الفاظ احادیث مشعر تعداد رکعات متواتر نہیں جیسا اس کا منکر کافر ہے ایسا ہی اس کا منکر بھی کافر ہوگا۔“ اسی رسالہ کے دوسرے صفحات میں بھی جابجا حضورؐ کی خاتمیت زمانی کا افراد فرمایا ہے۔ نیز مناظرہ عجیبہ جو صرف اسی موضوع پر ہے۔ نیز آیت حیات، قاسم العلوم، انتصار الاسلام وغیرہ کتب مصنفہ حضرت نانوتویؒ دیکھنا چاہئے۔ حضرت مولنا مرحوم

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تین طرح کی خاتمیت ثابت فرماتے ہیں، ایک بالذات یعنی مرتبہ حضور کا خاتمیت ذاتی کا ہے کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وصفِ نبوت کے ساتھ موصوف بالذات ہیں اور انبیاء کرام علیہم السلام موصوف بالعرض اور آپ کے واسطے سے۔ جیسا کہ عالم اسباب میں موصوف بالتوہ بالذات آفتاب ہے اس کے ذریعے سے تمام کو اکب قمر وغیرہ اور دیگر اشیا ارضیہ متصف بالتوہ یہی حال وصفِ نبوت کا ہے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے متصف بالذات ہیں اور اسی وجہ سے آنحضور کو سب سے پہلے نبوت ملی۔ حدیث میں ہے کنت نبیا وادم منجدل بین الماء والظین۔ اور دوسرے حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حضور کے واسطے سے متصف بالنبوة ہوئے، حدیث میں ارشاد ہے ”لو کان موسیٰ حیاً لہما وسعہ الا اتباعی“ اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو ان کو بھی میرے اتباع کے بغیر چارہ نہ ہوتا۔ پارہ ۳ کے آخری رکوع میں ارشاد ہوتا ہے۔ واذ اخذ اللہ میثاق النبیین لہما اتیتکم من کتاب وحکمۃ ثم جاءکم رسول مصداق لہما معکم لتؤمنن بہ، ولتقررنہن الا یہ۔ اس آیت سے صاف واضح ہے کہ نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ اس اُمت کے رسول ہیں نبی الانبیاء بھی ہیں، تمام انبیاء علیہم السلام کی جماعت کو ایک طرف رکھا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک طرف، اور سب سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور مدد کرنے کا عہد و پیمان لیا گیا، آیت میں، ثم جاءکم فرما کر تصریح فرمادی گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ ظہور سب سے آخر میں ہو گا۔ آیت میثاق دروے ثم ہست، ایں ہمہ از مقتضائے ختم ہست ثم عربی زبان میں تراخی کے لئے آتا ہے، اسی واسطے علیٰ فترۃ من الرسل الا یہ

فرمایا۔ حدیث میں ہے ”انا دعوة ابی ابراہیم“ میں اپنے باپ حضرت ابراہیم علیہم السلام کی دعاء ہوں، تمام انبیاء علیہم السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی بشارات دیتے آئے۔ چنانچہ توراۃ شریف، انجیل شریف و دیگر صحف میں باوجود تحریف لفظی و معنوی ہو جانے کے اب بھی متعدد آیات موجود ہیں۔ جو حضور کی خاتمیت اور افضلیت کا پتہ دیتی ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دوبارہ تشریف لا کر اتباع شریعت محمدیہ کرنا اسی فضیلت اور خاتمیت کا عملی مظاہرہ ہوگا۔ لیلۃ المعراج میں انبیاء علیہم السلام کا صف بندی کر کے امام کا منتظر رہنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا امامت کرنا بھی اسی امر کی صراحت کرتا ہے۔ واسئل من ارسلنا من قبلنا من رسلنا الایہ بھی اسی کی طرف مشیر ہے کہ لیلۃ المعراج میں انبیاء علیہم السلام کا اجتماع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوا۔ اور ابن حبیب عبد اللہ ابن عباسؓ سے راوی ہیں کہ یہ آیت لیلۃ المعراج میں نازل ہوئی (اتقان) اور انا خطبہ ہمز اذا انصتوا، اور احادیث شفاعت بھی اسی فضیلت محمدیہ کا اعلان کرتی ہیں۔ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کا اختتام ہوا اور پہلے انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نہ کسی کا زندہ رہنا ضروری تھا، تاکہ بطور نمائندہ سب کی جانب سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی نصرت کریں۔ چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام کا انتخاب ہوا، اس لئے کہ آپ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں اور سلسلہ اسحاقی، اور یحییٰ کو جوڑ دینا منظور ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تین امور کا اعلان فرمایا۔

(۱) یا بنی اسرائیل انی رسول اللہ الیکم۔ اے بنی اسرائیل میں فقط تمہاری طرف مبعوث ہوئے

آیا ہوں۔“

دوسری جگہ آل عمران میں ”ورسولاً الی بنی اسرائیل“ فرمایا گیا ہے ”صرف بنی اسرائیل کی طرف رسول بنا“

(۴) مصدّقاً لهما بین یدتی من التوراة - (۳) ومبشراً برسول یأتی من بعدی اسمہ احمد۔ ” میں ایک عظیم الشان رسول برحق کی خوشخبری سننے آیا ہوں جو میرے بعد مبعوث ہوں گے اُن کا نام احمد ہے۔“ قرآن عزیز اعلان کرتا ہے کہ وہ رسول برحق جن کے متعلق عالم ارواح میں انبیاء علیہم السلام سے عہد و پیمان ہوا، اور نبیالات دی گئی تھیں آچکا۔

”جاء الحق وصدق المرسلین“۔ حدیث شریف میں ہے ”انی اولی الناس بعیسی بن مریم“ الحدیث۔ ”مجھے زیادہ قرب ہے عیسیٰ علیہ السلام سے نسبت تمام لوگوں کے اور بلاشبہ وہ نزول فرمائیں گے۔“ انبیاء بنی اسرائیل کے آخری نبی اولوالعزم کا خاتم النبیین علی الاطلاق کے دین کی نصرت کے لئے تشریف لانا اور شریعت محمدیہ پر عمل فرمانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الانبیاء اور خاتم الانبیاء ہونے کا عملی مظاہرہ ہے، فضیلت محمدیہ کو دنیا پر واضح گات کر دینا منظور ہے، آپ کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تشریف لانا ایسا ہی ہے جیسے ایک نبی دوسرے نبی کے علاقہ میں چلا جائے۔ چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف علیہ السلام کے علاقہ میں تشریف لے گئے تھے، جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ تشریف لائیں گے تو نبی ہی ہوں گے لیکن بہ حیثیت حکماء عدلاً تشریف آوری ہوگی بطور جج منٹ فرمانے کے تشریف آوری ہوگی۔ روایات سے پتہ چلتا ہے کہ قرب قیامت میں عیسائی اقوام کی مسلمانوں سے بڑھ کر رہے گی، لہذا اہل کتاب کی اصلاح کے لئے تشریف لائیں گے، ثالث وہی ہوتا ہے جو ہر دو فریق کے نزدیک مسلم ہو۔ ہماری کتابیں عقیدۃ الاسلام

۱۔ احمد ابوداؤد ابن ابی شیبہ ابن حبان نے روایت کیا مرفوعاً الانبیاء اخوان لعزیزات اہمہا تھم شتی و دینہم واحد و انی اولی الناس بعیسی بن مریم لانه لم یکن بینی و بینہ نبی و انه خلیفتی علی امتی و انه نازل الخ :

تحۃ الاسلام، التصریح بما تواتر فی نزول المسیح، اس باب میں دیکھنا چاہئے۔

دوم خاتمیت زمانی یعنی آپ کا زمانہ نبوت اس عالم مشاہدہ میں تمام انبیاء علیہم السلام کے آخر میں ہے آپ کے بعد کسی کو نبوت کی تفویض نہ ہوگی۔ ابی بن کعبؓ سے مرقوم روایت

ہے۔ بدئی بنی الخلق و کنت آخرهم فی البعث، و اخرج جماعة عن الحسن بن

ابی هريرة مرفوعاً کانت اول النبیین فی الخلق و آخرهم فی البعث۔ (کذا فی

روح المعانی ص ۷۷)۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آنحضرتؐ سے پہلے نبی بنائے

جاچکے ہیں نزول عیسیٰ علیہ السلام کا عقیدہ اسلام کا اجماعی اور متواتر عقیدہ ہے۔

مرزا غلام احمد نے اجماع کو حجتہ مانا ہے اور اس کے منکر پر لعنت کا اعلان کیا ہے۔

انجام آتھم ص ۱۴۷ مرزا صاحب نے کفار کے تواتر کو بھی حجتہ مانا ہے چہ جائیکہ تمام

اُمت محمدیہ کے تواتر سے ثابت شدہ عقیدہ (تربیاق القلوب) حضرت نافو قویؒ

نے تیسری خاتمیت مکاتبتہ ثابت فرمائی ہے یعنی وہ زمین جس میں نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم جلوہ افروز ہوئے وہ تمام زمینوں میں بالاتر اور آخری ہے اور اس کے اوپر کوئی

زمین نہیں اس کو بدلائل ثابت فرمایا ہے۔

قادانی مختار مقدمہ نے سوال کیا کہ امام مالکؒ سے منقول ہے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام

کی موت کے قائل ہیں! احقر سے فرمایا کہ ابی کی شرح مسلم شریف نکالو۔ چنانچہ ص ۲۲۶

مطبوعہ مصر سے ذیل کی عبارت پڑھ کر سنائی:۔ وفي العتبة قال مالک بیت الذی

قیام یستمعون لا قامتہ الصلوۃ فتغشاہم غمامۃ فاذا عیسیٰ قد نزل الخ

”عتبہ میں ہے کہ امام مالکؒ نے فرمایا در آنجا لیکہ لوگ کھڑے نماز کی اقامت سن رہے

ہوں گے کہ اچانک ان کو ایک بادل ڈھانپ لیگا یکایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوئے۔“



امام مالکؒ کا بھی وہی عقیدہ ہو جو ساری امت محمدیہ کا اجماعی اور متواتر عقیدہ ہے ہم نے تتبع کیا ہے کوئی تیس اکتیس صحابہ احادیث نزول عینی بن مریم علیہ السلام کے راوی ہیں، تابعین کا تو احصاء بھی مشکل ہے۔ امام ترمذی نے پندرہ صحابہ گنوائے ہیں، ہم نے مزید پندرہ کا اضافہ کیا۔ چنانچہ مسند احمد و کنز العمال و دیگر کتب حدیث کا مطالعہ کرنے والوں سے مخفی نہیں۔ ہمارا رسالہ التصریح بما تواتر فی نزول المسیح ” مطالعہ کیا جائے۔

قادیانی نے سوال کیا، کہ علماء بریلوی، علماء دیوبند پر کفر کا فتویٰ دے رہے ہیں اور علماء دیوبند علماء بریلوی پر۔ ارشاد فرمایا کہ حج صاحب! احقر بطور وکیل تمام جماعت دیوبند کی جانب سے گزارش کرتا ہے کہ، حضرات دیوبند ان کی تکفیر نہیں کرتے، اہل سنت و الجماعت اور مرزائی مذہب والوں میں قانون کا اختلاف ہے، علماء دیوبند اور علماء بریلی میں واقعات کا اختلاف ہے قانون کا نہیں۔ چنانچہ فقہاء حنفیہ نے تصریحات فرمائی ہیں کہ اگر کوئی مسلمان کلمہ کفر کسی مشبہ کی بنا پر کہتا ہے، تو اُس کی تکفیر نہ کی جائے گی۔ دیکھو رد المحتار، و بحر الرائق ۴

احقر محمد لائل پوری عرض کرتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب، قدس سرہ العزیز نے اپنی تقریر بخاری شریف فیض الباری میں فرمایا ہے کہ مقبلی اور محمد بن ابراہیم وزیر پہلے زیدی تھے اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم پر طعن بھی کرتے تھے سب پر نہیں اور مقبلی نے امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ پر بھی طعن کئے ہیں۔ اس پر ایک غیر مقلد صاحب نے برا فروخت ہو کر اعتراضات کر دیئے کہ دیکھئے صاحب، شاہ صاحب نے علماء احناف کے قدیم اصول کے مطابق علماء اہلحدیث پر اعتراضات فرمادیئے۔ حالانکہ حضرت شاہ صاحب نے

تو ان کے زیدی ہونے کے زمانہ کی بات ذکر فرمائی ہے اور فیض الباری میں متعدد مقامات پر ان کی تعریف بھی فرمائی ہے، چنانچہ مقبلی نے جو طعن امام بخاریؒ پر کئے ہیں اس کے متعلق ص ۲۸۵ ۲۸۶ فیض الباری میں فرماتے ہیں ”مقبلی کہتے ہیں کہ امام بخاری اپنے تعصب کی بناء پر مجہول رواۃ سے تو روایات لیتے ہیں لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ جیسے امام سے نہیں لیتے اور یہ زیدی صاحب جب اشتغال بالحدیث فرمانے لگے تو زیدی سے ہٹتے چلے گئے۔“ اور انکفار الملحدین میں کئی مقامات پر محمد بن ابراہیم وزیر یمانی کی ”ایثار الحق“ سے حوالے پیش کئے ہیں اور جابجا ان کی تعریف فرمائی ہے۔ چنانچہ انکفار الملحدین ص ۶۳ پر فرماتے ہیں :-

”لان الکفر هو جحد الضروریات من الدین اوتا ویلہا“

ایثار الحق علی الخلق۔ للمحقق الشہید الحافظ محمد بن ابراہیم الوزير الیمانی ص ۲۴۱، انکفار الملحدین کے ص ۳۲، ۳۳ پر متعدد عبارات ”ایثار الحق“ سے نقل فرمانے کے بعد لکھتے ہیں :- ”وقد قال ذلك المحقق محمد بن ابراہیم الوزير الیمانی فی کتابہ“ (ایثار الحق ص ۲۲)

علاوہ بریں یہ کہ اتحاف النبلاء میں ان کے زیدی ہونے کی تصریح موجود ہے اس کے بعد اس سے رجوع کرنا بھی مذکور ہے ان حالات میں رجوع کے بعد بھی انسان میں اپنی گزشتہ زندگی کے نشانات رہ جاتے ہیں، الروض الباسم، جو محمد بن ابراہیم وزیر یمانی کی تصنیف ہے، خیال پڑتا ہے کہ اس کے کچھ شواہد اس میں مل سکتے ہیں۔ رہے مقبلی صاحب، ”والعلم الشاخص فی ایثار الحق علی الابعاء والمشائخ“ میں امام بخاریؒ پر ان کے مطاعن موجود ہیں چوں کہ ان علماء کو رد تقلید سے شغف تھا، اس لئے غیر مقلدین

کو ان کا دامن پاک کرنا ضروری ہے۔ البدرا الطالبع علامہ شوکانی کی تصنیف ہے وہ ان حضرات کی طرف سے جتنی بھی صفائی پیش کریں کم ہے، یہ صاحب (شوکانی) بھی زیدی رہ چکے ہیں۔ افسوس ہے کہ معترض صاحب نے فیض الباری اور انکار الملحدین وغیرہ کتب کا مطالعہ فرمانا گوارا نہ فرمایا، اعتراض کر کے محض اپنا دل ٹھنڈا کیا۔

دوسری بات یہ تھی کہ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فیض الباری ج ۴ ص ۹۱ میں فرمایا ہے کہ بخاری شریف میں ”انت ابا جہل“ جو مذکور ہے یہ نظیر ہے امام ابی حنیفہؒ کے ”ولو ضرب بابا جہل“ کی، اور یہ لغت اسماء مستحکمہ میں مطرودہ ہے، سو جس کسی نے امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ پر اس کے باعث اعتراض کیا ہے اس کو بخاری شریف سے دیکھ لینے کی توفیق نہ ہوئی۔ چنانچہ ابو العلاء نخویؒ نے یہ نہ ہو سکا کہ بخاری شریف ہی سے دیکھ لیتے معترض صاحب ارشاد فرماتے ہیں:-

”کہ مولانا نور شاہ صاحب مرحوم اس کو نخوی غلطی بتاتے ہیں اور امام ابی حنیفہؒ سے اعتراض دُور کرنے کی بجائے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی غلطی نکال کر جو دراصل ان کی غلطی نہیں ہے، جواب دیا جاتا ہے حالانکہ حدیث کی توجیہ بیان کرنے کے بعد اگر مولانا عبدالحی لکھنوی کی وہ عبارت جو انہوں نے التعلیق المجد کے مقدمہ میں لکھی ہے، لکھ دیتے تو اچھا تھا۔“

حضرت شاہ صاحب قدس سرہ العزیز نے جو کچھ ارشاد فرمایا ہے مجنبہ درج کیا جاتا ہے فیض الباری ج ۴ ص ۹۱:- ”قوله انت ابا جہل هذا نظیر قول ابی حنیفہؒ ولو ضرب بابا قبیس وهذه لغت فی الاسماء المستحکمہ مطرودہ وجہل من طعن فیہ علی ابی حنیفہؒ ولم یوفق لحفظہ مثله فی البخاری کما

وقم لابی العلاء النحوی

معترض صاحب کیا کہا جائے ولكن عين السخط تبدی المساء ویا کا  
کا مظاہرہ اس سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا۔ معترض صاحب نے ساری عبارت نقل  
نہیں کی، کہیں دیکھنے والے دیکھ نہ لیں کہ حضرت شاہ صاحب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ  
پر اعتراض نہیں کرنا چاہتے ہیں بلکہ امام ابی حنیفہ کی تائید میں پیش کرنا چاہتے ہیں،  
فرماتے ہیں کہ یہ لغت مطردہ نہیں ہے اور بخاری جیسی کتاب میں موجود ہے۔ معلوم نہیں،  
اعتراض کس لفظ سے سمجھ لیا۔

حضرت شاہ صاحب تقریر ترمذی میں فرماتے ہیں۔ وحقیقة الامر ان فی لغۃ  
فصبیحة من لغات العرب یکون اعراب الاسماء الستة بالالف فی الاحوال  
المثلث کما هو من کور فی الکتب النحوی، وکما قال شاعر

ان اباها و ابا اباها ۛ قد بلغا من المجد غایتاها

(العرف الشدی ص ۲۱۶)

نطق الا نور قلمی ص ۶۲۹ مرتبہ محمد لائل پوری، وہ صاحب فرماتے ہیں کہ:-  
”شاہ صاحب کو چاہئے تھا کہ التعلیق المجید کے مقدمہ میں جو عبارت ہے لکھ دیتے،  
اگر جناب ہی ذرا تکلیف فرمالیتے تو سامنے آجاتا کہ التعلیق المجید کے مقدمہ سے زیادہ  
زور دار عبارت میں فیض الباری اور تقریر ترمذی میں جناب کے ارشاد کی تعمیل فرمادی،  
اور اگر کتب نحو متداولہ ہی کا سرسری نظر سے مطالعہ فرمالیا ہوتا، تو شاید آپ بھی امام  
اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنے والوں پر تعجب فرماتے۔ دیکھو ابن عقیل شرح لفظ  
ابن مالک ص ۸۷ اشمونی مشرح الفیہ۔

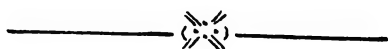
آپ بھی فتح الباری سے یہی ثابت کر رہے ہیں کہ تینوں حالات میں منصوب پڑھنا مطرد ہے شاذ نہیں پھر آپ تو خود حضرت شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ کی تائید کر رہے ہیں۔

”فصل الخطاب فی مسئلۃ ام الكتاب“ حضرت شاہ صاحبؒ کی بے نظیر کتاب ہے، بعض مدعیان عمل بالحدیث نے اس کا جواب بزعیم خود لکھا ہے۔ لیکن علمی دنیا میں اس کو ایک محدث کے رسالہ کا جواب کہنا خود علم کی توہین ہے، ہاں عربی زبان میں مختلف عنوانات میں سو قیامہ دشنام طرازی کا خوب مظاہرہ کیا گیا ہے تقریباً دو سو مقام کتاب میں ایسے ملیں گے جہاں سودا دینی کر کے اپنا دل ٹھنڈا کیا ہے ”سباب المسلم فسوق“۔ از خدا جوئیم توفیق ادب، بے ادب محروم، ماند لطف رب۔ حالانکہ علماء اہل حدیث خود حضرت مرحوم کا نہایت احترام کرتے تھے۔ مولانا شمس الدین صاحب مرحوم نے اپنے اخبار المحدثات میں حضرت شاہ صاحب مرحوم کے وصال پر ایک طویل مقالہ سپرد قلم کیا ہے اور اس میں اپنے درد دل کا اظہار کیا، اور حضرتؒ کے مناقب اور علمی فضائل بیان کئے اور محبت جہر الفاظ میں متعدد دُعاؤں کا ذکر کیا۔ اور یہ کہ بے نظیر عالم دین رخصت ہو گیا۔

مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی نے قادیان کے پہلے بے نظیر اجتماع میں جب حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر سنی تو فرمایا کہ اگر مجسم علم کسی کو دیکھنا ہو تو مولانا نور شاہ کو دیکھ لے۔ مولانا عبدالنواب ملتانی تلمیذ رشید حضرت مولانا عبدالجبار غزنوی نے علماء اہل حدیث کے مجمع میں حضرت شاہ صاحبؒ کے علمی کمالات اور بزرگی کا برملا اعتراف کیا۔ مولوی محمد اسماعیل صاحب گجراتوالہ

نے اسی مجمع میں کہا تھا کہ ”مولانا نور شاہ صاحب تو حافظِ حدیث ہیں۔“  
 مولانا ثناء اللہ صاحب مرحوم تو متعدد بار ملاقات فرما کر حضرتؒ سے علمی  
 استفادات فرماتے رہے ہیں۔

حضرت شاہ صاحب افرتسر شریف لاتے رہے، علماء اہلحدیث،  
 احناف کی نسبت زیادہ سے زیادہ تعداد میں حضرت کی مجالس میں شریک ہوا  
 کرتے تھے، اور اس کا اہتمام خصوصی رکھتے تھے +



# حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا تجربہ علمی اور ذوق مطالعہ

(از جناب مولانا سید محمد ادریس صاحب کھرڈوی)

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ لیل و نہار صبح و شام کتب بینی میں مصروف رہتے تھے۔ جس وقت بھی کوئی دیکھنا چاہے تو کتاب کے مطالعہ ہی میں دیکھ گاہ کتاب سے الگ ہو کر بھی فکر خیال کتاب ہی میں رہتا تھا۔ چلتے پھرتے، اٹھتے بیٹھتے، کھاتے پیتے۔ غرضیکہ کوئی ساعت ایسی نہ تھی جس میں خالی الذہن ہو کر وقت گزارتے ہوں۔ شرب میں چند گھنٹوں کے سوا جن میں آپ سو جاتے بیشتر حصہ کنب کے مطالعہ میں ہی صرف ہوتا تھا۔ ابتدائے شرب میں ۱۲ بجے تک کتاب دیکھتے رہتے نیند کے غلبہ سے جب عاجز ہو جاتے سو جاتے اور دو ایک گھنٹہ کے بعد اٹھ کر وضو فرماتے اور کتاب لیکر بیٹھ جاتے۔ صبح صادق ہونے تک مطالعہ میں گزار دیتے۔ اور صبح کی نماز کے بعد بھی پھر کتاب کے مطالعہ میں مشغول ہو جاتے۔ ایک مرتبہ خود ہی مجھ سے فرمایا کہ میں کسی وقت بھی دماغ کو فارغ نہیں چھوڑتا ہوں اُن چند گھنٹوں کے سوا جس میں مجھے نوم غرق ہوتی ہے میرا فکر کتاب یا کسی مسئلہ کی تحقیق میں رہتا ہے۔

بارہا ایسا دیکھا گیا کہ نماز کے لئے مسجد جا رہے ہیں اور کوئی بات کسی حدیث یا کسی مسئلہ

کے متعلق صاخی ہوئی تو مسکراتے ہوئے تشریف لیا ہے ہیں اور نماز کے بعد فوراً کتاب اٹھائی اور دیکھنا شروع کیا اور مسکراتے ہوئے ہی کچھ لکھنا شروع کر دیا۔ کبھی کبھی بغیر کتاب کے بیٹھے ہوئے کسی فکر میں متفکر دیکھا تو جلدی جلدی کتاب اٹھائی اور مسکراتے ہوئے یادداشت کے طور پر لکھنے لگے۔ غرضیکہ دن رات کی تمام ساعتوں میں آپ کا فکر کتاب اور علمی تحقیق کے باہر نہ ہوتا تھا۔

بڑی بڑی ضخیم کتاب کو ایک مرتبہ ابتداء سے دیکھنا شروع کیا اور ایک ہی دو دن میں از اول تا آخر دیکھ کر ختم کر دیا۔ ہزار ہا صفحات کی کتاب جب تک ختم نہ فرما لیتے علیحدہ نہ فرماتے۔ اور بہت جلد ہی ختم کر دیتے۔

میں ۲۸ء کے ختم پر دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوا تھا۔ حضرت شاہ صاحب رحمہ بھی غالباً اسی ۲۸ء کے ابتداء میں دارالعلوم میں سلسلہ درس تشریف فرما ہوئے تھے۔ حسن اتفاق سے مجھے خدمت کا شرف مدرسہ میں داخل ہونے کے چند ماہ بعد ہی حاصل ہو گیا تھا۔ میں نے لیل و نہار صبح و شام۔ مرض و صحت، غرضیکہ ہر حال میں کتاب ہی کے ساتھ مشغول دیکھا، آپ کے پاس آنے والے آتے، کوئی بات دریافت کرتے جواب دے کر فوراً ہی کتاب پر نظر فرما لیتے۔

زیر مطالعہ کتب و شوق کتب مبنی | جہاں تک یاد کام کرتی ہے، زیر مطالعہ کتب دینیہ ہی ہوتی تھیں۔ درسیات میں حدیث و فقہ و تفسیر

کی کتاب گاہ بگاہ ہی دیکھتے ہوئے پایا۔ بیشتر متقدمین کی کتب شروح احادیث زیر مطالعہ ہوتی تھیں، اور خصوصیت سے حافظ ابن قیم، حافظ ابن دقیق العید اور اسی قسم کے لوگوں کی کتابیں جو جدید طبع ہو کر آتی تھیں ان کو بڑے شغف کے ساتھ مطالعہ فرماتے تھے اور جس کتاب جدید کے



طبع ہونے کا علم ہوتا فوراً اُس کے حصول کی کوشش فرماتے اور حاصل کر لیتے۔ مستدرک حجت  
حیدر آباد میں طبع ہونی شروع ہوئی، یہ زمانہ مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی مرحوم و مغفور کے  
حیدر آباد میں امور مذہبیہ کے عہدہ پر تقرر کا زمانہ تھا کتاب موصوف کے طبع ہونے کا جب علم ہوا  
تو حیدر آباد کے اس ادارہ کو بہت دعائیں دیں۔ مولانا حبیب الرحمن خاں مرحوم نے جب ایک  
جلد طبع ہو گئی فوراً بھیج دی اور ساتھ ہی لکھا کہ اگرچہ کتاب پوری طبع ہونے پر شائع ہونے کا  
قاعدہ ہے مگر آپ کے ساتھ خصوصی رعایت کی وجہ سے ایک حصہ بھیج رہا ہوں اور باقی دوسری  
مرتبہ ارسال خدمت کر دی جائے گی۔ مجلد کر اگر بذریعہ رجسٹری یہ حصہ ارسال کیا۔ کتاب کے  
وصول ہونے پر جو خوشی چہرہ سے نمایاں ہو رہی تھی دیکھنے سے تعلق رکھتی ہو اور جو دعائیں بانی  
مبارک سے جاری تھیں سُننے سے وابستہ ہیں۔

اسی طرح جب طنطاوی کی تفسیر مصر میں طبع ہونی شروع ہوئی ایک ایک پارہ کر کے  
اُس کو منگایا۔ جتنا حصہ طبع ہوتا رہا وہ آتا رہا، اور جس وقت جو حصہ آتا سب مطالعہ  
چھوڑ کر اُس طرف متوجہ ہو جاتے۔

قلمی کتب جو طبع نہ ہوئی تھیں اُن کی طبع اور اشاعت کا اشتیاق اکثر ظاہر فرمایا کرتے  
تھے تفسیر منظر ہی کے طبع کے انتظام کی طرف اکثر لوگوں کو توجہ دلاتے تھے اور بہت تعریف  
فرمایا کرتے اور تمنا تھی کہ یہ تفسیر کسی طرح طبع ہو کر معرض وجود میں آجائے۔ الحمد للہ تفسیر  
منظر ہی دس جلدوں میں مکمل ہو کر طبع ہو گئی ہے۔ جسکوند و المصنفین  
دہلی نے اپنی نگرانی میں طبع کر لیا ہے حق تعالیٰ کا رکنان ادارے کو جزائے خیر عطا  
فرمائے۔

جو کتاب زیرِ دس ہوتی اُس کا مطالعہ محض  
جملہ علوم و فنون میں اقتدار کا مل | درس کی غرض سے کبھی بھی نہیں دیکھتے تھے،

اپنے ہی ذوق اور علمی تحقیق کے پیش نظر کتاب کا مطالعہ فرماتے تھے۔ جو مسئلہ زیر تحقیق تھا اس کی چھان بین میں دن رات ایک فرما دیتے، اور تنقیدی نظر سے دیکھتے۔ قادیانی فتنہ کی طرف جب توجہ فرمائی تو مسئلہ تکفیر میں ”اکفار المحدثین“ اور مسئلہ ختم نبوت میں ”خاتم النبیین“ مسئلہ حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام جیسی کتابیں تصنیف فرمائیں اور ہر مسئلہ کی تحقیق میں محققانہ بحث کر کے کوئی گوشہ تشنہ نہ چھوڑا، پوری سیر حاصل بحث کی۔ جہاں تک یادداشت کا تعلق ہے خاتم النبیین ۸۴ گھنٹہ کی میعاد میں اس طرح تحریر فرمایا کہ ایک ساعۃ بھی بستر پر کمر سیدھی نہ فرمائی، اور اس ۸۴ گھنٹہ کی مدت میں حسب معمول درس بخاری بھی مدرسہ کے اوقات میں جاری رہا اور ایک منٹ تیند نہیں فرمائی۔ قرأت فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ میں ابتداءً ایک فارسی رسالہ جس کا نام غالباً فاتحہ الخطاب تصنیف فرمایا تھا، پھر زمانہ دارالعلوم میں دوسری بار فصل الخطاب تالیف کیا جس میں اس مسئلہ پر پورے بسط و تفصیل سے اس مسئلہ کو بیان کیا۔ یہ بیان اگرچہ سلسلہ تصنیفات میں ہو گا مگر یہاں یہ دکھلانے کے لئے مذکور ہوا کہ حضرت شاہ صاحب کا مذاق علمی تحقیقات اور مطالعہ کتب میں کس قدر انہماک سے تھا، اور آپ کے دن رات دینیات ہی میں مشغول رہتے تھے۔ دوسرے علوم و فنون کی کوئی کتاب کبھی نہیں دیکھتے تھے، زمانہ قیام دارالعلوم سے پہلے ہی کبھی دیکھی ہوں گی۔ جہاں تک اپنا علم ہو اس کے مطابق یہ کہنے کی جرأت ہے کہ کتب منطق و فلسفہ اور اسی قسم کی دوسرے علوم کی کوئی کتاب آپ کے پاس نہیں دیکھی اور نہ کبھی مطالعہ کرتے ہوئے پایا۔ طالب علمی یا اس کے مابعد زمانہ اور قبل از قیام دارالعلوم ان علوم کو دیکھا ہو گا۔ مگر ان علوم میں بھی جس مسئلہ کو کبھی بیان فرماتے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ فنی مسائل کی تحقیقات میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا ہے، اور ہر علم کا کافی دانی عبور ہے، اور محققانہ نظر ہے اور عام علوم پر پورا اقتدار اور حاکمانہ ملکہ حاصل ہے۔

کسی علم کے کسی مسئلہ پر جب بیان ہوتا تو یہ معلوم ہوتا کہ اس فن کے تمام ائمہ کے اقوال مستحضر ہیں، اور نیز تحقیقی نظر ہے اور حضرت شاہ صاحب کی لائے و تحقیق ان سب پر حاوی ہے اور بہت ہی عمیق نظر ہے۔ طالب علمی میں اسطرلاب اور ربیع مجیب اور ربیع معطر جیسے فن کے نایاب رسائل لکھے ہوئے قلمی حضرت شاہ صاحب نے احقر کو دیئے تھے جو میرے پاس موجود ہیں۔ علم ریاضی و علم نجوم میں پوری دسترس تھی حتیٰ کہ رمل و جفر کے قواعد کے ماہر تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ پنجاب کے ایک صاحب جو پیری مُردی بھی کرتے تھے، علم جفر کی بعض چیزیں دریافت کرنے کی غرض سے ہی پنجاب سے تشریف لائے اور دو تین روز قیام کرنے کے بعد اپنا مقصد حاصل کر کے واپس تشریف لے گئے۔ علم طب بھی شاہ صاحب نے بعد علوم دینیہ دہلی میں حکیم واصل خاں کے زمانہ میں پڑھا تھا اگرچہ طب نہیں کیا مگر کتابوں پر پورا عبور تھا نفیسی شرح اسباب خارج اوقات میں دیوبند کے زمانہ قیام میں پڑھائی ہیں ایک مرتبہ دیوبند میں حکیم رضی الدین دہلوی جن کو شفاء الملک خطاب ملا تھا، تشریف لائے، حضرت شاہ صاحب نے ایک گھنٹہ سے زیادہ برجستہ تقریر فرمائی۔ جس میں فن طب کے اصول بیان کئے، سُننے والے حیرت میں تھے، عربی زبان پر تقریر اور تحریر دونوں طریقوں پر ملکہ و اقتدار تھا، فصاحت و بلاغت کے ماہر تھے۔

**حفظ و ذکا** | حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا حفظ و ذکا و حق تعالیٰ کی طرف سے ایک خاص مہربانی تھی۔ صدیوں ہی میں کوئی ہستی ایسی پیدا ہوتی ہے نہزاروں صفحات کی کتاب ایک مرتبہ دیکھ لینے کے بعد (جہاں تک آپ کے حالات سے معلوم ہوتا ہے) پھر ہاتھ میں نہیں اُٹھاتے تھے۔ سالہا سال کے بعد جب بھی اُس کتاب میں کسی مسئلہ کا حوالہ فرماتے تو چند منٹ میں اُس مسئلہ پر انگلی رکھ کر فرمادیتے کہ یہ ہے۔ نہ اُس کی کوئی یادداشت

کہیں لکھی ہوتی اور نہ ہی کہیں نوٹ ہوتا۔ اُس وقت ایسا معلوم ہوتا کہ ابھی کچھ مدت پہلے یہ کتاب نظر سے گزری ہو۔ اور مستحضر ہے۔ اور کتاب کے دائیں بائیں صفحات خیالِ مبارک میں موجود ہیں۔ مناظرہ و مباحثہ کی کسی ہم میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی معیت ایک ضخیم کتب خانہ کی معیت کا کام کرتی تھی۔ کسی بھی مسئلہ کی ضرورت پیش آتی آپ سے دریافت کر لیا جاتا اس میں کسی فن کی خصوصیت نہیں جس فنِ علم کا بھی ہو ہر فن کے مسئلہ میں کیا نیت پائی جاتی تھی۔ ذلک فضل اللہ یتیمہ من یشاء۔ ہر فن میں جامعیت اور پورا اقتدار شاہ صاحب کو حق تعالیٰ نے عطا فرمایا تھا اور حفظ و ذکر کا معتد بہ حصہ عطا کیا تھا۔

جس زمانہ میں آپ دیوبند تعلیم کی غرض سے تشریف لائے تو مولوی امین الدین صاحب مرحوم جن کے نام نامی سے مدرسہ امینیہ جو پہلے سٹنہری مسجد میں تھا اور اب کشمیری گیٹ دہلی میں ہے، اُسی زمانہ میں دیوبند تعلیم پاتے تھے، اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے بیشتر استفادہ فرماتے اور خدمت کیا کرتے اور ایک خاص اُنس حضرت شاہ صاحب سے رکھتے تھے۔ اور بعض خارجی کتابیں پڑھتے تھے۔ اسی طرح مولانا مشیت الدین صاحب بجنوری جن کی وفات اسی سال ہوئی (حق تعالیٰ مغفرت فرمائیں) ان کا تعلق بھی اسی زمانہ تعلیم میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ہو گیا تھا، مولوی مشیت الدین زمانہ تعلیم میں اکثر شاہ صاحب کو بجنور لایا کرتے اور بعد فراغت مستقل قیام کی غرض سے بجنور لے گئے۔ ادھر مولانا امین الدین صاحب مرحوم نے بعد فراغت تحصیل علم سٹنہری مسجد دہلی میں مدرسہ عربیہ کے قیام کا ارادہ کیا تو درس کے لئے نظر انتخاب حضرت شاہ صاحب کی طرف پڑی اور دہلی سے بجنور پہنچے اور حضرت شاہ صاحب سے اپنے ارادہ قیام مدرسہ کا تذکرہ کیا اور فرمایا، کہ آپ دہلی تشریف لے چلے میں آپ ہی کے لئے بجنور آیا ہوں، شاہ صاحب نے

فرمایا، چوں کہ مولوی امین الدین صاحب نے زمانہ قیام دارالعلوم میں میری بہت خدمت کی تھی اور مجھے مانوس تھے یہ خیال کر کے کہ مدرسہ چلے نہ چلے مگر مولوی صاحب کی دشمنی نہ ہو دہلی کے لئے بخیر سے مولوی صاحب کے ساتھ ہو گئے۔ یہ تو معلوم تھا ہی کہ مولوی صاحب کے پاس کوئی سرمایہ نہیں دہلی پہنچ کر ۱۶ یا ۱۷ روپے اپنے پاس تھے مولوی صاحب کے حوالہ کر دیئے اور کہا مولوی صاحب ان کو خرچ کیجئے، مولوی صاحب نے اُن میں سے کچھ کھانے میں خرچ کئے اور کچھ کے کاغذ لاکر یا قاعدہ جسٹریوٹوائے جس میں طلبہ کا داخلہ وغیرہ اور حساب وغیرہ لکھنا شروع کر دیا طلبہ بھی اچھی تعداد میں جمع ہو گئے چندہ بھی آنے لگا اور مدرسہ آمینہ کی بنیاد مستحکم ہونے لگی۔ اُسی زمانہ کا ایک واقعہ خود حضرت شاہ صاحب نے بیان فرمایا کہ میرٹھ میں ایک مولوی صاحب غیر مقلد تھے غالباً اُن کا نام مولوی احمد اللہ فرمایا تھا یہ مولوی صاحب غیر مقلد بیشتر حنفیوں کے ساتھ الجھتے اور دعوتِ مناظرہ دیتے رہتے تھے۔ میرٹھ میں حضرت شاہ صاحب کے نام کی شہرت ایک مناظرہ کی وجہ سے ہو چکی تھی جو تھوڑے ہی زمانہ پہلے مقام گلاؤٹھی میں ہو چکا تھا اور غیر مقلدوں کو سخت ہزیمت ہوئی تھی اور ایک ہی نشست کے بعد چپکے سے بھاگ نکلے تھے اس مناظرہ گلاؤٹھی میں دیوبند کے علماء میں سے بڑے بڑے علماء جمع ہوئے تھے اور حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی خاص توجہ اس مناظرہ کی طرف تھی۔ مولانا گنگوہی نے دیوبند سے بحیثیت سرپرست دارالعلوم ہونے کے سبب ہی کو گلاؤٹھی پہنچنے کا امر فرمایا تھا اس کے بعد بھی مولوی احمد اللہ غیر مقلد کا حنفیوں کو دعوتِ مناظرہ دینا باعثِ تعجب تھا۔ میرٹھ کے دو صاحب مولوی احمد اللہ صاحب سے دعوتِ مناظرہ کا کاغذ لے کر حضرت شاہ صاحب کے پاس دہلی سنہری مسجد میں قبل از عشاء پہنچے۔ اور شاہ صاحب کو کاغذ دعوتِ مناظرہ دکھلایا۔ شاہ صاحب اُسی شب میں دہلی سے میرٹھ کے لئے روانہ ہو گئے اور اخیرِ شب میں

میرٹھ پنچپکر مولوی احمد اللہ غیر مقلد کے محلہ کی مسجد میں قیام فرمایا۔ اور صبح قریب ہوئے کو تھی لیٹ گئے۔ جو دو صاحب میرٹھ کے ساتھ تھے اُن میں سے ایک نے دوسرے سے کہا، کہ شاہ صاحب کے ساتھ کوئی کتاب تو ہے نہیں، دو کرنے جو اب دیا کوئی ضرورت نہوگی۔ جب صبح ہو گئی تو نماز صبح اُسی مسجد میں پڑھی، مولوی احمد اللہ بھی نماز میں موجود تھے بعد اختتام نماز مولوی احمد اللہ سے ملاقات کی، اور فرمایا کہ یہ تحریر آپ کی ہے؟ اُنہوں نے جواب دیا کہ ہاں میری ہے۔ شاہ صاحب نے فرمایا، بسم اللہ میں موجود ہوں بیٹھ جائیے اور مسئلہ معین فرمائیے اور جو نسا بھی مسئلہ آپ چاہیں اختیار کر لیں۔ اور شروع کر دیں۔ مولوی احمد اللہ نے کہا، آپ ہی شروع فرمائیے۔ شاہ صاحب نے فرمایا، فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ آپ کے خیال میں زیادہ زور دار ہے اُس کو شروع کروں یا کوئی اور مسئلہ جو آپ کہیں؟ جواب دیا کہ اسی مسئلہ کے متعلق فرمائیے۔ جو لوگ نماز میں موجود تھے بیٹھ گئے اور کچھ لوگ جن کو اطلاع ہوئی وہ بھی آگئے۔ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا، کہ میں شروع کرتا ہوں، میری طرف سے صرف ایک شرط ہے کہ جب تک میں ختم نہ کر لوں آپ درمیان میں نہ بولیں جو کچھ اعتراض و سوال ہو بعد میں کہیں۔ حضرت شاہ صاحب نے متواتر دو گھنٹے فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ پر پوری بسط و تفصیل کے ساتھ تقریر فرمائی اور کوئی حدیث موافق و مخالف، ضعیف و قوی معہ حوالہ کتب نقل کئے بغیر نہ چھوڑی۔ تقریر ختم کرنے کے بعد فرمایا کہ اب آپ کو جو کچھ کہنا ہو فرمائیے۔ (کاتب الحروف نے یہ شکر عرض کیا کہ اسکو کیا یاد رہا ہوگا فرمایا یوں ہی ہوا) جواب میں کہنے لگا کہ مجھے تو کچھ یاد نہیں رہا۔ شاہ صاحب نے فرمایا، اسی پر حدیث دانی کا دعویٰ کرتے ہو، کہنے لگا، میں نے تو دعویٰ نہیں کیا۔ شاہ صاحب نے فرمایا کہ لکھ دیجئے مجھے حدیث دانی کا دعویٰ نہیں۔ غرض لکھ کر نہ دیا۔ شاہ صاحب نے فرمایا کہ بیشک جو ائمہ کی توقیر نہیں کرتا حق تعالیٰ اُس کے حفظ کو سلب کر لیتے ہیں۔ یہ دن جمعہ کا

دن تھا آپ نے جمعہ میرٹھ میں ادا کیا، تمام شہر میں رفتہ رفتہ اس مناظرہ کا چرچا ہو گیا، لوگوں نے جمعہ کے بعد جامع مسجد میں شاہ صاحبؒ کو گھیر لیا اور کہنے لگے کہ باقاعدہ مناظرہ ہو کر اُس سے تحریر لیجائے۔ لوگوں کا مجمع کثیر شاہ صاحب کو لے کر مولوی احمد اللہ کے محلہ کی مسجد میں جا پہنچا۔ مولوی احمد اللہ نے لیت لعل کر کے پولیس بلوالی اور فتنہ کے خوف سے پولیس انسپکٹر نے مجمع کو منتشر کر دیا۔ یہ واقعہ خود شاہ صاحب کی زبانی مسنا ہوا نقل ہے جس سے آپ کی یادداشت حفظ اور احادیث پر کس قدر وسیع نظری کا پتہ چلتا ہے۔

دوسرا واقعہ جس سے آپ کے حفظ و ذکا کا اندازہ کیا جاسکتا ہے :-

حضرت مولانا شبیر احمدؒ جس زمانہ میں قرآن پاک کے فوائد تحریر فرما رہے تھے یہ وہ زمانہ ہے جبکہ دارالعلوم دیوبند کو چھوڑ کر مقام ڈابھیل ضلع سورت میں حضرت شاہ صاحبؒ اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحبؒ وغیرہ تشریف لے گئے تھے اور اسی مقام ڈابھیل میں فوائد قرآن پاک کی تکمیل ہوئی۔

حضرت مولانا شبیر احمد صاحبؒ کی عادت تھی کبھی کبھی فوائد کے متعلق مزید تسکین خاطر و توثیق کے پیش نظر فوائد کے متعلق لکھا ہوا حضرت شاہ صاحبؒ کو سنا دیا کرتے تھے اور لکھ کر کوئی اشکال ہوتا تو دریافت بھی فرمالیا کرتے تھے۔

جس دن حضرت شاہ صاحبؒ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کا آثار ڈابھیل پہنچا تو حضرت مولانا شبیر احمد صاحبؒ پر بے صبری اور غم کے آثار زیادہ نمایاں تھے، میا ختہ چھین اور دھاڑے مار مار کر رو رہے تھے اور فرما رہے تھے آہ! ہمارے لئے موجب تسکین و طمانیت کون ہے، کس کے پاس جا کر اب تسکین خاطر کریں گے، کس سے اپنے علمی اشکالات حل کرائیں گے۔ اُس وقت ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جو غم و رنج کا پہاڑ مولانا شبیر احمد صاحبؒ پر گر رہا ہے وہ غم و رنج کسی دوسرے کو نہیں۔

بعد وفات ہی یہ واقعہ بیان فرمایا کہ جب میں فائدہ لکھتے لکھتے ان آیات پر پہنچا جو حضرت داؤدؑ  
 علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے قصہ میں ہیں :-

وَهَلْ أَتَاكَ نَبُوءُ الْمُخَصَّمِ إِذْ تَسُورُو الدَّحْرَابِ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ وَفَزَعَهُ مِنْهُمْ قَالُوا  
 لَا تَخَفْ خَصْمُكَ نَبِيُّ بَعْضِنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ  
 سُبُوًا الصِّرَاطَ . اِنْ هَذَا اخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَوْجَةً وَلِيَ نَجْعَةً وَاحِدَةً فَقَالَ  
 اَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْمَاتٍ اِلَىٰ نَعَاجِهِ وَاِنْ كَثِيرًا  
 مِنْ الْخِلَاطِ اَلَيْبَغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ  
 مَا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ اَنْ مَّا فَتَنَاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَاَنَابَ " حضرت داؤد علیہ السلام  
 اپنے اوقات کی تقسیم یوں کر کر رکھی تھی ۔ ایک دن لوگوں کے جھگڑوں کا فیصلہ کرنا ۔ ایک دن اپنے اہل  
 و عیال کے لئے ، ایک دن اللہ کی عبادت کرنا ۔ جس دن اللہ کی عبادت کرتے مکان بند کر دیا جاتا  
 دربان پہرہ دیتے ۔ تاکہ عبادتِ الہی میں کسی قسم کی کھنڈت نہ ہو ۔ عبادت کے دن ہی یہ واقعہ  
 پیش آیا کہ جب ان انتظامات کے ساتھ عبادت میں مشغول تھے کہ ناگاہ کسی شخص دیوار پھاند کر ان کے  
 پاس آکھڑے ہوئے داؤد علیہ السلام باوجود اپنی قوت و شوکت کے یہ ماجرا دیکھ کر گھبرا اٹھے کہ یہ  
 آدمی ہیں یا اور کوئی مخلوق ، آدمی ہیں تو ناوقت آنے کی ان حالات میں مجرات کیسے ہوئی دربانوں  
 نے کیوں نہیں روکا ، اگر دروازے سے نہیں آئے تو اتنی اونچی دیوار پھاند کر آنے کی کیا سبیل کی ہوگی ۔  
 خدا جلنے ایسے غیر معمولی طور پر کس نیت اور کس غرض سے آئے ہیں ۔ غرض اچانک یہ عجیب و غریب واقعہ  
 دیکھ کر خیال دوسری طرف ہٹ گیا اور عبادت میں جیسی بیکوئی کے ساتھ مشغول تھے قائم نہ رہ سکی ۔  
 ان آیات کی تفسیر میں عام مفسرین متاخرین نے اسرا ئیلیات سے کچھ ایسے واقعات لکھے ہیں جو ایک  
 نبی کی مشایانِ شان نہیں بلکہ ایک اچھے آدمی کے متعلق بھی مناسب نہیں خیال کئے جاتے چچائیکہ



داؤد علیہ السلام جیسے نبی کے متعلق ان باتوں کا تصور کیا جاسکے مفسرین متاخرین یہ لکھتے ہیں کہ داؤد علیہ السلام کی تنانوں سے یہ بیان تھیں اس کے باوجود داؤد علیہ السلام نے ایک پڑوسی کی بیوی کو اپنے بچل میں لیا، اس پر متنبہ کرنا مقصود ہے اور اس کے حاصل کرنے کے جو طریقے واقعات لکھے ہیں وہ ایک صحیح طریق پر چلنے والے انسان کے لئے نامناسب اور صحیح سمجھ والے کے لئے ناقابل تسلیم۔ ان آیات میں داؤد علیہ السلام کو ان کے اس فعل پر متنبہ کرنا ہے متقدمین مفسرین اور ائمہ حدیث ان متاخرین کے درج ذیل آیات واقعات کو یہ کہہ کر رد کر دیتے ہیں کہ یہ اسرائیلیات میں میان کردہ ہیں جن کی کوئی سند نہیں اور نہ ہی یہ قصے تسلیم کے قابل ہیں۔ اور کوئی بات متقدمین کے یہاں ایسی نہیں ملتی جس سے یہ اشکال حل ہو سکے کہ آخر ان انتظامات کے باوجود کہ دربان مقرر ہیں مکان بند ہے کوئی راہ اندر آنے کی نہیں ہے، اچانک یوں پھانسیا کر چند آدمی کیوں آئے اور اس قصہ میں غرض کیا ہے مولانا شبیر احمد صاحب نے فرمایا کہ میں ۵۱۵ دن ان آیات کے متعلق تفتیش و تحقیق میں سرگوداں اور پریشان رہا۔ جہاں تک امکان میں تھا، قدیم و جدید تفسیریں اور شرح حدیث کو چھان مارا اور کوئی بات ایسی قابل تسکین نہ ملی جس سے یہ خلش دور ہوتی کہ بالآخر یہ ایسا کیوں ہوا کہ جس سے داؤد علیہ السلام کی عبادت میں رخنہ اندازی ہوئی اور کیسوی عبادت میں نہ رہ سکی۔ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس وقت بیمار تھے بیماری کا خیال کر کے حضرت شاہ صاحب کے پاس جاتے ہوئے پہنچا تا تھا، جب دیکھا کہ کوئی صورت تسلی و اطمینان کی نہیں اور ان آیات کے تحت لکھوں تو کیا لکھوں۔ کام اٹکا ہوا، ناچار حضرت شاہ صاحب سے عرض کیا کہ مجھے ۵۱۵ دن تفسیروں کے اوراق گردانتے ہوئے ہو گئے مگر ان آیات کا کوئی حل نہیں ملتا۔ شاہ صاحب نے فرمایا، بیشک ان آیات میں اشکال ہے البتہ میری نظر سے ایک حدیث گذری ہے جو مستدرک حاکم میں ہے ضعیف ہی کی حالت میں مستدرک اٹھائی اور دو چار ہی منٹ میں کچھ ورق الٹ پلٹ کر انگلی رکھ کر ایک

حدیث بتلا دی اور فرمایا کہ اس حدیث میں اُن آیات کے متعلق حل نکلتا ہے۔ میں نے حدیث پڑھی، پیچھے سے کچھ ورق دیکھے کہ دیکھوں داؤد علیہ السلام کے متعلق کوئی باب کچھ نہ ملا، اور نہ حدیث کو دیکھ کر کوئی بات سمجھ میں آئی۔ حضرت شاہ صاحبؒ تو صرف اتنا ہی کہہ کر خاموش ہو گئے کہ یہ حدیث ہے اور اس میں اُن آیات کے متعلق جو اشکال ہیں اُس کا حل ہے۔ میں نے عرض کیا کہ میں اس کتاب کو لیجاؤں فرمایا، لے جائیے اور دیکھ لیجئے۔ میں کتاب لے کر اپنی جگہ آیا، اور غور کیا تو مطلب کو پالیا۔ حدیث کا مضمون یہ ہے، جس کو مولنا شبیر احمد صاحبؒ نے فوائد میں نقل کیا ہے۔

”ہمارے نزدیک اس قصہ میں اصل بات وہ ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے یعنی داؤد علیہ السلام کو یہ ابتلاؤں ایک طرح کے اعجاب کی بنا پر پیش آیا، صورت یہ ہوئی کہ داؤد علیہ السلام نے بارگاہ ایزدی میں عرض کیا کہ ”اے پروردگار! رات دن میں کوئی ساعت ایسی نہیں جس میں داؤد کے گھرانے کا کوئی نہ کوئی فرد تیری عبادت (یعنی نماز یا تسبیح و تکبیر) میں مشغول نہ رہتا ہو“ اس لئے کہا کہ انہوں نے روز و شب کے چوبیس گھنٹے اپنے گھر والوں پر نوبت بہ نوبت تقسیم کر رکھے تھے، تاکہ اُن کا عبادتِ حسانہ کسی وقت عبادت سے خالی نہ رہنے پائے، اور بھی کچھ اسی قسم کی چیزیں عرض کیں (شاید اپنے حُسنِ انتظام

وغیرہ کے متعلق ہوں گی) اللہ تعالیٰ کو یہ بات ناپسند  
 ہوئی، ارشاد ہوا کہ ”داؤد یہ سب کچھ ہماری توفیق سے  
 ہے، اگر میری مدد نہ ہو تو تو اس چیز پر قدرت نہیں پاسکتا،  
 ہزار کوشش کرے نہیں نبھاسکتا) قسم ہے اپنے جلال  
 کی میں تجھ کو ایک روز تیرے نفس کے سپرد کر دوں گا!  
 (یعنی اپنی مدد ہٹالوں گا، دیکھیں اُس وقت تو کہاں تک  
 اپنی عبادت میں مشغول رہ سکتا اور اپنا انتظام قائم رکھ  
 سکتا ہے)۔“ داؤد علیہ السلام نے عرض کیا، اے پروردگار  
 مجھے اُس دن کی خبر کر دیجئے۔ پس اُسی دن فتنہ میں مبتلا  
 ہو گئے۔ (اخرج هذا الاثر الحاکم فی المستدرک  
 وقال صحیح الاسناد واقربہ الذہبی فی التلخیص)  
 یہ روایت بتلاتی ہے کہ فتنہ کی نوعیت صرف اسی قدر  
 ہوئی چاہئے کہ جس وقت داؤد علیہ السلام عبادت میں ہوں  
 باوجود پوری کوشش کے مشغول نہ رہ سکیں اور اپنا  
 انتظام قائم نہ رکھ سکیں، چنانچہ آپ پرٹھ چکے کہ کس  
 بے قاعدہ اور غیر معمولی طریقے سے چند اشخاص نے اچانک  
 عبادت خانہ میں داخل ہو کر حضرت داؤد علیہ السلام کو  
 گھبرا دیا، اور ان کے شغلِ خاص سے ہٹا کر اپنے جھگڑے  
 کی طرف متوجہ کر لیا بڑے بڑے پہرے اور انتظامات اُن کو

داؤد علیہ السلام کے پاس پہنچنے سے نہ روک سکے۔ تب

داؤد علیہ السلام کو خیال ہوا کہ اس نے میرے اس دعوے کی

وجہ سے اس فتنہ میں مبتلا کیا۔“

اُس سے آگے مولانا شبیر احمد صاحبؒ نے لفظ فتنہ کی تفسیر میں مزید کچھ لکھا ہے جو ان آیات کے فوائد دیکھنے سے متعلق ہے۔ مولانا موصوف نے جب حضرت شاہ صاحبؒ کی بتلائی ہوئی حدیث سے یہ فوائد لکھ لئے تو حضرت شاہ صاحبؒ کو سنائے، جس پر شاہ صاحبؒ نے تصویب کی اور فرمایا، حدیث کا یہ ہی مضمون ہے اور ان آیات کے دج ذیل یہ ہی مناسب مولانا شبیر احمد صاحبؒ نے حضرت شاہ صاحبؒ کے حفظ و ذکر و چیزوں کی داد دی اور فرمایا کہ اس حفظ کا کیا ٹھکانا کہ اتنی بڑی ضخیم کتاب سے ایک دو منٹ میں چند ورق ادھر ادھر کر کے حدیث پُرانگی دکھ کر بتلادی، گویا ابھی حال میں ہی دیکھی ہے، خدا ہی جانتا ہے کب دیکھی ہوگی، حضرت شاہ صاحبؒ کی عادت تھی (جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا) کتاب ہاتھ میں اٹھائی اول سے آخر تک دیکھتے رہے جب تک ختم نہ کر لیتے چھوڑتے نہیں تھے مستدرک غالباً تین چار سال پہلے زمانہ قیام دارالعلوم میں دیکھی تھی۔ اور فرمایا کہ ذکاوت اور سرعت انتقال ذہنی پر غور کیا جائے تو حیرت ہوتی ہے کہ کتاب دیکھتے دیکھتے جب حدیث سامنے آتی ہے تو فکر کس سرعت سے اُس طرف منتقل ہوتا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق آیات میں مفید مطلب ہوگی (جن کی تفسیر میں حضرت مولانا شبیر احمد صاحبؒ جیسے عالم کو پندرہ دن سرگرداں و پریشان رہنا پڑا) ۛ ذلالت فضل اللہ یؤتیم من یشاء۔

————— الخ —————